

# التفسير الموضوعي

لشيخ الإسلام أحمد بن حنبل

( رحمه الله )

جمع أصوله وحقق نصوصه وخرج أحاديثه

الشيخ محمد بن عبد الرحمن بن محمد

الجزء الأول

دار الأحياء









# بسم الله الرحمن الرحيم

## مقدمة المحقق

الحمد لله رب العالمين الذى خلق السموات والأرض ،  
وجعل الظلمات والنور ، وهدانا إلى سواء السبيل .

والحمد لله رب العالمين الذى ﴿ أنزل من السماء ماء فسالت  
أودية بقدرها فاحتمل السيل زبداً رابياً ومما يوقدون عليه فى النار  
ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فأما  
الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث فى  
الأرض ... ﴾ (١) .

و ﴿ الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له  
عرجاً . قوماً لينذر بأساً شديداً من لدنه ويشير المؤمنين الذين  
يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً . ما كنتم فيه أبداً . وينذر  
الذين قالوا اتخذ الله ولداً . ما لهم به من علم ولا لآبائهم كبرت  
كلمة تخرج من أفواههم إن يقولون إلا كذبا ﴾ (٢) .

فجعل هذا الكتاب فى دجى الظلم نوراً ساطعاً ، وفى سدف  
الشبه شهاباً لامعاً ، وفى مضلة المسالك دليلاً هادياً ، وإلى سبيل  
النجاة والحق حادياً .

﴿ يدعى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من  
الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم ﴾ (٣) .

---

(١) سورة الرعد : ١٧ .

(٢) سورة الكهف : ١ - ٥ .

(٣) سورة المائدة : ١٦ .

و ﴿ الحمد لله الذى هداانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هداانا الله ... ﴾ [ الأعراف : ٤٣ ] .

وصلى الله وسلم وبارك على سيدنا ومولانا محمد رسول الله وخيرته من خلقه ، أرسله ربه للناس كافة بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً .

اللهم إنا نعوذ برضاك من غضبك ، فاغفر لنا وارحمنا وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم .

ربنا واجعلنا مسلمين لك وافين لك بالميثاق الذى أخذت علينا أن نكون قوامين بالقسط شهداء على الناس .

ربنا واهدنا صراطك المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم من النبيين والشهداء والصديقين .

ربنا واجعلنا من الذين علموا أنك أنت الجبار الذى خضعت لجبروته الجبابة ، والعزیز الذى ذلت لعزته الملوك الأعزة ، فلم يرههم بغير باغ ، ولا ظلم سفاح ظالم .

﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضلل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ﴾ (١) .

﴿ ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار . مهطعين مقنعي رؤوسهم لا يرد إليهم طرفهم وأهدمهم هواء ﴾ (٢) .

لقد كان من نعم الله علينا والنبي لا تحصى ولا تعد أن أعاننا فى تحقيق بعض تراث الإمام ابن تيمية الذى تقبَّله العالم الإسلامى بقبول حسن ، وأثنى عليه الكثير من العلماء وطلاب العلم والمشتغلين بهذا الفن ثناءً عطرأ .

(١) سورة إبراهيم : ٢٧ .

(٢) سورة إبراهيم : ٤٧ ، ٤٣ .

الأمر الذى حفّز همتنا لإخراج الكثير من تراث هذا الرجل ،  
والذى يعبر - بحق - عملاق الإسلام وترجمانه والحافظ لسنة  
رسول الله ﷺ بلا منازع .

وهذه المجموعة - تمثل التفسير الموضوعى - لى تراث ابن  
تيمية والتى حرصنا على جمعها وتبويبها من كتبه ومؤلفاته ، ومن  
بطون الكتب الأخرى التى نقلت عنه والتى من أهمها :

١ - مجموعة فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية .

٢ - الفتاوى المصرية .

٣ - منهاج السنة .

٤ - رسائل ابن تيمية المسماة ( مجموعة الرسائل  
والمسائل ) .

٥ - الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح .

ويطيب لنا أن نقدم بين يدى هذه المجموعة نبذة مختصرة  
عن :

١ - حقيقة التفسير بين علماء اللغة ورجال التفسير .

٢ - التأويل والفرق بينه وبين التفسير .

٣ - التفسير التحليل والتفسير الموضوعى .

٤ - عملاق الإسلام وشيخه أحمد عبد الحليم بن تيمية .

٥ - عملنا فى هذه المجموعة .

والله الهادى إلى سواء السبيل .

• • •



## التفسير لغة واصطلاحاً

التفسير في اللغة : هو الإيضاح والتبيين ومنه قوله تعالى : ﴿ **ولا تأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً** ﴾ (١) أى بياناً وتفصيلاً ، وهو مأخوذ من الفسر ، وهو الإبانة والكشف قال صاحب المفردات :

الفسرُ : إظهار المعنى المعقول ، ومنه قيل لما ينشئ عنه البول : تفسرة ، وسمى بها قارورة الماء ، والتفسير في المبالغة كالفسر والتفسير قد يقال فيما يختص بمفردات الألفاظ وغريبها وفيما يختص بالتأويل ، ولهذا يقال تفسير الرؤيا وتأويلها قال تعالى : ﴿ **وأحسن تفسيراً** ﴾ .

وقال أبو حيان في كتابه : البحر المحيط :

« ويطلق التفسير أيضاً على التعرية والانطلاق قال ثعلب : تقول : فسرت الفرس عربته لينطلق في حصره ، وهو راجع لمعنى الكشف فكأنه كشف ظهره لهذا الذي يريده منه من الجرى (٢) .

وقال صاحب الصحاح : الفسر : البيان وقد فسرت الشيء أفسيره بالكسر فسراً ، والتفسير مثله ، واستفسرته كذا أى سألته أن يفسره لى ، والفسر نظر الطبيب إلى الماء وكذلك التفسرة . وأظنه مؤلداً (٣) .

وقال صاحب اللسان : الفسر : البيان فسر الشيء يفسره بالكسر ويفسره بالضم فسراً وفسره : أبانه والتفسير مثله (٤) .

---

(١) سورة الفرقان : ٣٣ . (٢) راجع كتاب البحر المحيط مادة «فسر»

(٣) راجع الصحاح : تحقيق أحمد عبد الغفار عطا : ٢ - ٧٨١ .

(٤) راجع لسان العرب : ٥ - ٥٥ ط دار صادر .

والتفسير : كشف المراد من اللفظ المشكل ، والتأويل : رد أحد المحتملين إلى ما يطابق الظاهر . واستفسرته كذا : أى سألته أن يفسره لى (١) .

والمستعرض لهذه الأقوال من قواميس اللغة ومصادرها يرى أن التفسير فى اللغة : هو الكشف والبيان . وإذا كان ذلك كذلك فما هو التفسير فى الاصطلاح ؟

\* \* \*

### التفسير فى الاصطلاح

يقول الإمام الزركشى : التفسير علم يفهم به كتاب الله عز وجل المنزّل على نبيه محمد ﷺ وبيان معانيه واستخراج أحكامه وحكمه (٢) . ويقول أبو حيان التوحيدى :

التفسير : علم يبحث عن كيفية النطق بالفاظ القرآن ومدلولاتها وأحكامه الإفرادية والتركيبية ومعانيها التى تحمل عليها حالة التركيب وتتمت لذلك (٣) .

ويقول التهانوى : علم التفسير علم يعرف به نزول الآيات وشؤونها وأقاصيصها والأسباب النازلة فيها ثم ترتيب مكيا ومدنيها وحكمها ومتشابهها ، وناسحها ومنسوخها ، وخاصها ، وعامها ، ومطلقها ومقيدها ، ومجملها ، ومفسرها ، وحلالها ، وحرامها ، ووعداها ، ووعيدها ، وأمرها ، ونهيها ، وأمثالها وغيرها (٤) .

والمستعرض لهذه التعريفات التى ذكرها العلماء ، وكثير غيرها يرى أن التعاريف لا تخرج عن نطاق الكشف والإبانة عن مقصود الله تعالى من آياته البينات فى حدود الجهد البشرى .

(١) راجع لسان العرب ٥ - ٥٥ ط دار صادر .

(٢) راجع البرهان فى علوم القرآن ١ : ١٣ ط عيسى الحلبى .

(٣) راجع تفسير البحر المحيط : ١ : ١٣ - ١٤ ط دار الفكر .

(٤) راجع اصطلاحات العلوم والفنون للتهانوى .

وإذا أردنا أن ندلي بدلونا مع العلماء في أن نُقدّم تعريفاً للتفسير ليس طويلاً مملأً ، ولا قصيراً محلاً فنقول وبالله التوفيق .

التفسير : هو الفهم لكتاب الله تعالى ، وإدراك معانيه ، وتبيان أهدافه وأغراضه ، واستنباط أحكامه وتشريعاته وأوامره ونواهيه المستخلصة من آيات الله تعالى عن طريق الموهبة الفطرية والمعرفة الكسبية .  
وإذا كان ذلك كذلك فما هو التأويل ؟

• • •

### التأويل في اللغة

قال صاحب الصحاح : التأويل : تفسير ما يؤول إليه الشيء وقد أولته وتأولته تأولاً بمعنى ومنه قول الأعشى :

على أنها كانت تأول حبها تأول ربي السقاب فأصحابا

قال أبو عبيدة : يعني تأول حبها أى تفسيره ومرجعه : أى إنه كان صغيراً في قلبه فلم يزل يثبت حتى أصبح فصار قديماً كهذا السقب الصغير لم يزل يشب حتى صار كبيراً مثل أمه وصار له ابن يصحبه (١) .

وقال صاحب اللسان : الأول الرجوع . آل الشيء يؤول أولاً ومآلاً رجع ، وآلت عن الشيء : ارتددت . وفي الحديث : « من صام الدهر فلا صام ولا آل » أى لا رجع إلى خير .

والأول : الرجوع ، وفي حديث خزيمة السلمى :

« حتى آل السَّلامى » أى رجع إليه .

ويقال : طبخت النبيذ حتى آل إلى الثلث أو الربع : أى رجع .

وأول الكلام وتأوله : دبره وقدره وأوله وتأوله فسرّه وقوله عز وجل : ﴿ .. ولما يأتمّم تأويله ... ﴾ (٢) أى لم يكن معهم علم تأويله : وهذا دليل على أن علم التأويل ينبغي أن ينظر فيه .

---

(١) راجع الصحاح للجوهري ٤ : ١٦٢٧ .

(٢) سورة يونس : ٣٩ .

وقيل معناه : لم يأتيهم ما يؤول إليه أمرهم في التكذيب به من العقوبة  
ودليل هذا قول الله تعالى :

﴿ كذلك كذب الذين من قبلهم فانظر كيف كان عاقبة  
الظالمين ﴾ (١) .

وفي حديث ابن عباس : « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » .  
قال ابن الأثير : هو من آل الشيء يؤول إلى كذا أى رجع وصار إليه .  
المراد بالتأويل نقل ظاهر اللفظ عن وضعه الأصل إلى ما يحتاج إلى  
دليل لولاه ما ترك ظاهر اللفظ . ومنه حديث عائشة رضى الله عنها : كان  
النبي ﷺ يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده : « سبحانك اللهم  
وبحمدك يتأول القرآن » . تعنى أنه مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ فسبح  
بحمد ربك واستغفره ... ﴾ (٢) .

وفي حديث الزهري قال : قلت لعروة : ما بال عائشة تتم في  
السفر ؟ يعنى الصلاة . قال : تأولت كما تأول عثمان . أراد بتأويل عثمان  
ما روى عنه أنه أتم الصلاة بمكة في الحج ، وذلك أنه نوى الإقامة بها .  
وأما التأويل فهو تفعيل من أول يؤول تأويلاً ، وثلاثية آل يؤول : أى  
رجع وعاد .

وسئل أبو العباس أحمد بن يحيى عن التأويل فقال : التأويل والمعنى  
والتفسير واحد .

قال أبو منصور : يقال : ألت الشيء أووله : إذ جمعته وأصلحته .  
فكان التأويل جمع معانى ألفاظ أشكلت بلفظ واضح لا إشكال فيه .  
وقال بعض العرب : أول الله عليك أمرك : أى جمعه . وإذا دعوا عليه  
قالوا : لا أول الله عليك شملك .

ويقال في الدعاء للمضل : أول الله عليك . أى : رد عليك ضالتك  
وجمعها لك . ويقال : تأولت في فلان الأجر : إذا تحررته وطلبته .

---

(٢) سورة النصر : ٣ .

(١) سورة يونس : ٣٩ .



قال الليث : التأول والتأويل تفسير الكلام الذى تختلف معانيه ، ولا يصح إلا ببيان غير لفظه . وأنشد :

نحن ضربناكم على تنزيله فاليوم نضربكم على تأويله  
وأما قول الله عز وجل : ﴿ هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي  
تأويله ... ﴾ (١) ، فقال أبو إسحاق معناه : هل ينظرون إلا ما يؤول إليه  
أمرهم من البعث . قال : وهذا التأويل هو قوله تعالى : ﴿ .. وما يعلم  
تأويله إلا الله ... ﴾ (٢) .

أى : لا يعلم متى يكون أمر البعث وما يؤول إليه الأمر عند قيام  
الساعة إلا الله : ﴿ .. والراسخون فى العلم يقولون آمنا  
به ... ﴾ (٣) أى : آمنا بالبعث . والله أعلم .

وقد ورد لفظ التأويل فى القرآن على وجوه عدة منها :

( أ ) بمعنى التفسير والتعيين :

قال تعالى : ﴿ .. فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه  
ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله ... ﴾ (٤) .

( ب ) بمعنى العاقبة والمصير :

قال تعالى : ﴿ .. فإن تنازعتم فى شئ فردوه إلى الله والرسول إن  
كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً ﴾ (٥) .

( ج ) بمعنى وقوع الخبر به :

كقوله تعالى : ﴿ هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي  
تأويله ... ﴾ (٦) .

وقوله تعالى : ﴿ بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم  
تأويله ... ﴾ (٧) .

(٢) سورة آل عمران : ٧ .

(٤) سورة الأعراف : ٥٣ .

(١) سورة الأعراف : ٥٣ .

(٣) سورة النساء : ٥٩ .

(٥) سورة يونس : ٣٩ .

( د ) بمعنى تأويل الرؤيا :

قال الله تعالى : ﴿ وكذلك يجيبك ربك ويعلمك من تأويل الأحاديث ... ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿ قال لا يأتيكما طعام ترزقانه إلا نبأكما بتأويله ... ﴾ (٢) .

( هـ ) بمعنى التأويل المقصود به الأعمال :

قال تعالى : ﴿ .. سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبراً ﴾ (٣) .

وقوله تعالى : ﴿ ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبراً ﴾ (٤) .

° ° °

---

(٢) سورة يوسف : ٣٧ .

(٤) سورة الكهف : ٨٢ .

(١) سورة يوسف : ٦ .

(٣) سورة الكهف : ٧٨ .

## الفرق بين التفسير والتأويل

بعد أن استعرضنا في هذه العجالة التفسير في اللغة والاصطلاح ،  
والتأويل في اللغة والاصطلاح ، أترى أن هناك فرقاً بين التفسير والتأويل ؟  
لقد اختلف العلماء في هذا اختلافاً بيناً .. فبعضهم يرى أن التفسير  
هو التأويل .. والبعض الآخر يرى أن التفسير يختلف عن التأويل ، فليس  
كل تفسير تأويل .

ويطيب لنا أن نقدم بين يدي القارئ أقوال بعض العلماء المؤيدين  
والمعارضين .

قال أبو عبيدة وطائفة معه : « التفسير والتأويل بمعنى واحد » (١) .  
فهما لفظان مترادفان . وهذا هو الشائع عند المتقدمين من علماء التفسير .  
وقال الراغب الأصفهاني في كتابه القيم : « المفردات » : التفسير أعم  
من التأويل ، وأكثر ما يستعمل التفسير في الألفاظ ، والتأويل في المعاني ،  
كتأويل الرؤيا . والتأويل يستعمل أكثر في الكتب الإلهية . والتفسير  
يستعمل فيها وفي غيرها . والتفسير أكثره يستعمل في مفردات الألفاظ ،  
والتأويل أكثره يستعمل في الجمل (٢) .

وقال الماتوريدي : التفسير : القطع ، على أن المراد من اللفظ هذا ،  
والشهادة على الله أنه عني باللفظ هذا .. فإن قام دليل مقطوع به  
فصحيح .. وإلا فهو تفسير بالرأى المنهى عنه .. والتأويل ترجيح أحد  
المحتملات بدون القطع والشهادة على الله .

وقال أبو طالب العلبي : التفسير : بيان وضع اللفظ إما حقيقة أو  
مجازاً ، كتفسير الصراط : بالطريق ، والصيب : بالمطر . والتأويل : تفسير

---

(١) راجع الإقنان في علوم القرآن للسيوطي ٢ : ١٧٣

(٢) راجع كتاب تنزيه القرآن عن المطاعن للقاضي عبد الجبار ، نقلاً عن التفسير

والمفسرون (١) ص ٢٠

باطن اللفظ مأخوذ من الأول .. وهو الرجوع لعاقبة الأمر .. فالتأويل إخبار عن حقيقة المراد ، والتفسير إخبار عن دليل المراد ، لأن اللفظ يكشف عن المراد ، والكاشف دليل .. مثاله قوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ﴾ (١) .

تفسيره أنه من الرصد . يقال : رصدته رقبته . والمرصاد مفعال منه . وتأويله : التحذير من التهاون بأمر الله . والغفلة عن الأبهة والاستعداد للعرض عليه . وقواطع الأدلة تقتضى بيان المراد منه على خلاف وضع اللفظ فى اللغة . وعلى هذا فالنسبة بينهما التباين (٢) .

وإذا كان ذلك كذلك فنحن نميل إلى الرأى القائل بأن التفسير يختلف عن التأويل كما قرره علماء اللغة وفقهاء الشرع حتى قال الإمام البغوى : التفسير يتعلق بالرواية ، والتأويل يتعلق بالدراية .

وعلى هذا فالنسبة بينهما التباين .. هذا وبالله التوفيق .. وإذا كان ذلك كذلك فما هو التفسير الموضوعى ؟ وهل هو علم حادث لم يعرفه العلماء فى الصدر الأول من تاريخ الإسلام .. أم أنه واكب العلوم الإسلامية منذ نشأتها حتى وقتنا الحاضر . للإجابة على ذلك علينا أن نقطع شوطاً آخر فى البحث .

---

(١) سورة الفجر : ١٤

(٢) راجع الإحقان : ٢ : ١٧٣ .

## التفسير الموضوعى

تكلمنا فى هذه المقدمة عن التفسير فى اللغة وفى الاصطلاح .  
فإذا أردنا تبيان « التفسير الموضوعى » فنرى أن كلمة  
« الموضوعى » فى اللغة جاءت من الوضع وهو جعل الشيء فى مكان  
ما سواء أكان ذلك بمعنى الخط والخفض ، أو بمعنى الإلقاء والتثبيت فى  
المكان ، يقال : ناقة واضعة إن رعت الحمض حول الماء ولم ترح .  
وقيل : وضعت تضع وضعة فهى واضعة . وكذلك موضوعة يتعدى  
ولا يتعدى .

وهذا المعنى ملحوظ فى التفسير الموضوعى لأن المفسر يرتبط بمعنى  
معين لا يتجاوزه إلى غيره حتى يفرغ من تفسير الموضوع الذى التزم  
به (١) .

وفى الاصطلاح قضية أو أمر متعلق بجانب من جوانب الحياة فى  
العقيدة أو السلوك الاجتماعى أو مظاهر الكون التى تعرضت لها آيات  
القرآن الكريم .

أما التفسير الموضوعى فهو علم لم يعرف بهذا الاسم إلا فى عالمنا  
المعاصر ، وقد قدم العلماء الكثير من التعريفات لهذا العلم .. فلقد عرفه  
بعضهم بأنه هو جمع الآيات المتفرقة من سور القرآن الكريم المتعلقة  
بالموضوع الواحد لفظاً أو حكماً وتفسيرها حسب المقاصد القرآنية .  
وقال بعضهم : هو بيان موضوع « ما » من خلال آيات القرآن  
الكريم فى سورة واحدة أو سور متعددة .

---

(١) راجع المدخل إلى التفسير الموضوعى للدكتور عبد الستار سعيد صفحة ٢٠ ، ٢٣ .

وقيل : هو علم يبحث في قضايا القرآن الكريم المتحد معنى وغاية عن طريق جمع آياتها المتفرقة والنظر فيها على هيئة مخصوصة بشروط مخصوصة لبيان معناها واستخراج عناصرها وربطها برباط جامع (١) .  
وإذا كان ذلك كذلك ، فمتى نشأ التفسير الموضوعي ؟ .

---

(١) راجع دراسات في التفسير الموضوعي للدكتور زاهر الألمى ص ٧ نقلاً عن كتاب مباحث في التفسير الموضوعي للدكتور مصطفى مسلم ص ١٦ .

## نشأة التفسير الموضوعي

يرى البعض أن هذا التفسير كان معروفاً في الصدر الأول للإسلام وأن الرسول ﷺ مثل عن تفسير بعض الآيات التي تتضمن معنى واحداً.. من ذلك ما رواه الإمام البخارى أن رسول الله ﷺ فسر « مفاتيح الغيب » في قوله تعالى : ﴿ وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ... ﴾ (١) .

فقال : مفاتيح الغيب خمس : ﴿ إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير ﴾ (٢) . وهذا ما يسمى بتفسير القرآن بالقرآن .

ومن هذا القبيل أيضاً ما كان يلجأ إليه الصحابة رضوان الله عليهم من الجمع بين الآيات القرآنية التي يُظنُّ بها التعارض ، كما روى البخارى ، قال : قال المنهال عن سعيد بن جبیر ، قال : قال رجل لابن عباس رضى الله عنهما إني لأجد في القرآن أشياء تختلف على . قال : ما هي ؟ قال : قول الله تعالى : ﴿ فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ﴾ (٣) . وقوله :

﴿ وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ﴾ (٤) .

﴿ .. ولا يكتمون الله حديثاً ﴾ (٥) .

﴿ .. والله ربنا ما كنا مشركين ﴾ (٦) . فقد كتموا في هذه الآية .

وقال تعالى : ﴿ أنتم أشد خلقاً أم السماء بناها ﴾ إلى قوله : ﴿ والأرض بعد ذلك دحاها ﴾ (٧) .

(٢) سورة لقمان : ٣٤ .

(١) سورة الأنعام : ٥٩ .

(٤) سورة الصافات ٢٧ ، والطور : ٢٥ .

(٣) سورة المؤمنون : ١٠١ .

(٦) سورة الأنعام : ٢٣ .

(٥) سورة النساء : ٤٢ .

(٧) سورة النازعات : ٢٧ - ٣٠ .

فذكر خلق السماء قبل الأرض ثم قال تعالى : ﴿ قل أنتم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له أنداداً ... ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ .. أتينا طائعين ﴾ (١) . فذكر في هذه خلق الأرض قبل خلق السماء .

وخلق الأرض في يومين ، ثم خلق السماء ، ثم استوى إلى السماء فسواهن في يومين آخرين ، ثم دحا الأرض ودحيا أن أخرج منها الماء والمرعى . وخلق الجبال والرمال والجماد والآكام وما بينهما في يومين آخرين . فذلك قوله تعالى : ﴿ دحاها ﴾ .

ثم جمع بعض الفقهاء الآيات ذات الصلة بموضوع واحد ، واستنبطوا منها الأحكام الخاصة بها ، كآليات الخاصة بالصلاة والصدقات والحج والصوم وغير ذلك .

وكل ذلك يعد لوناً من ألوان التفسير الموضوعي في خطواته الأولى - يقول الدكتور مصطفى مسلم :

« وقد أخذت هذه الدراسات الموضوعية اتجاهاً آخر في نفس الوقت وهو الاتجاه للغوى ، وذلك بتتبع اللفظة القرآنية ومحاولة معرفة دلالاتها المختلفة » .

ثم يقدم لنا ثبوتاً ببعض المؤلفات والمصنفات التي قام بتحجيرها العلماء بدءاً من منتصف القرن الثاني الهجري إلى بداية عصر الجمود .. من ذلك :  
١ - كتاب : « الأشباه والنظائر في القرآن الكريم » لمقاتل بن سليمان البلخي المتوفى سنة ١٥٠ هـ ذكر فيه الكلمات التي اتحدت في اللفظ واختلفت دلالاتها حسب السياق في الآيات الكريمة .

٢ - كتاب : « التصاريف » ليحيى بن سلام المتوفى سنة ٢٠٠ هـ وهو يعد تفسيراً لبعض آيات القرآن الكريم التي تشابهت أسماؤها وتصرفت معانيها .

٣ - كتاب : « المفردات في غريب القرآن » للراغب الأصفهاني



المتوفى سنة ٥٠٢ هـ تتبع فيه مادة الكلمة القرآنية وبين دلالاتها في مختلف الآيات .

يقول : وألفاظ القرآن هي لب كلام العرب وزبدته وواسطته وكرائمه ، وعليها اعتماد الفقهاء والحكماء في أحكامهم وحكمهم وإليها مفزع حذاق الشعراء والبلغاء في نظمهم ونثرهم (١) .

٤ - كتاب « نزهة الأعين النواضر في علم الوجوه والنظائر » لابن الجوزى المتوفى سنة ٥٩٧ هـ .

٥ - كتاب : « إصلاح الوجوه والنظائر في القرآن الكريم » للدامغانى المتوفى سنة ٤٧٨ هـ .

٦ - كتاب : « بصائر ذوى التمييز في لطائف الكتاب العزيز للفيروز أبادى المتوفى سنة ٨١٧ هـ .

٧ - كتاب « كشف السرائر في معنى الوجوه والنظائر » لابن العماد المتوفى سنة ٨٨٧ هـ .

يقول الدكتور مصطفى مسلم :

« وقد ظهرت كتب أخرى من التفسير كان موضوعها الجمع بين الآيات التي ترتبط بموضوع واحد أو يمكن أن تدخل تحت مظلة عنوان واحد » (٢) ثم حيرت براعة العلماء مصنفات أخرى جمع أصحابها من كتاب الله تعالى ما يتضمنه عنوان الكتاب الذى يريدون تأليفه .

ولا زال كتاب الله هو النبع الصافى الذى يستقى منه العلماء والمفكرون مادة لكتاباتهم ومنهجاً لحياتهم ، وصراطاً مستقيماً لآخرتهم .

---

(١) راجع المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني - مقدمة المؤلف تحقيق : محمد سيد كيلاني : دار المعرفة - بيروت - لبنان .

(٢) راجع مباحث في التفسير الموضوعي - للدكتور مصطفى مسلم ص ٢٠ .

ولقد كان الإمام ابن تيمية من هؤلاء العلماء الذين أدلوا بدلوهم في هذا الميدان الفسيح : التفسير الموضوعي .  
فأبدع وأجاد ، وقدم للمكتبة الإسلامية الجديد المبتكر - والذي استحق به وبغيره من مصنفاته أن يلقب بشيخ الإسلام بلا منازع .  
وإذا كان ذلك كذلك فيطيب لنا أن نتكلم عن نشأة وحياة هذا المفكر العملاق الذي ترك دويماً في أركان الأرض الأربعة .  
مع إلقاء بعض الضوء على آثاره العلمية وبعض مؤلفاته الفكرية .  
وعلى الله قصد السبيل .

## شيخ الإسلام ابن تيمية من المهد إلى اللحد

عَمَلَقَ مِنْ عَمَالِقَةِ الْإِسْلَامِ الَّذِينَ وَضَعُوا بِصِمَاتِهِمْ عَلَى ذَاكِرَةِ التَّارِيخِ  
الْحَافِظَةَ ، فَكَانَتْ تِلْكَ الْبَصِمَاتُ نُوراً أَضَاءَ الطَّرِيقَ لِلْأَجْيَالِ الْلاحِقَةِ .

وَمَفْكَرٌ : كَانَ لَهُ فِي مَجَالِ الْفِكْرِ الْمَحْلَقِ صَوْلَاتٌ وَجَوْلَاتٌ .

وَعَبَقْرَى : حَبَاهُ اللَّهُ - سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى - عَقْلُ الْمَعْمَى ، سَبَّحَ بِهِ فِي  
أَعْمَاقِ الْبَحَارِ الزَّاخِرَةِ ، وَزَاخَمَ بِهِ فِي أَمْوَاجِ الْمَحِيطَاتِ الْمُتَلَاظِمَةِ ، وَعَادَ مِنْ  
رَحْلَتِهِ الْمَمْتَدَّةِ عِبرَ الزَّمَنِ بِالْكَثِيرِ مِنْ كَنْوَزِ الْمَعْرِفَةِ وَجَوَاهِرِ الْحِكْمَةِ .

وَطِفْلٌ طُلُعَ نَشْأً فِي بَيْتَةِ عِلْمِيَّةٍ جَادَةٍ ، كَانَتْ مَعْوَاناً لَهُ عَلَى اسْتِظْهَارِ  
كِتَابِ اللَّهِ - وَهُوَ مَا زَالَ فِي مَرَحَلَةِ الطُّفُولَةِ ، وَحَبَاهُ اللَّهُ ذَاكِرَةَ لَاقِطَةٍ  
اخْتَرْنَ فِي دَاخِلِهَا فِي سَنَوَاتِهِ الْأَوَّلَى الْمُبَكَّرَةِ أَحَادِيثَ الرَّسُولِ ﷺ وَهَدِيهِ .  
فَكَانَ أَعْجُوبَةُ الدَّهْرِ فِي طِفْلُوته .

وَرَجُلٌ الْإِسْلَامَ الَّذِي حَمَلَ السِّلَاحَ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي شَبَابِهِ .  
وَشَيْخُ الْإِسْلَامِ الَّذِي أَصْلَ قَوَاعِدَهُ ، وَدَافَعَ عَنْ خِيَاضِهِ ضِدَّ زَيْفِ  
الْمُزَيَّفِينَ وَهُوسِ الْمُتَبَوِّسِينَ فِي شَيْخُوختِهِ .

ذَلِكُمْ هُوَ أَحْمَدُ تَقِيُّ الدِّينِ أَبُو الْعَبَّاسِ الْمَوْلُودُ فِي مَدِينَةِ حِرَانَ عَامٍ وَاحِدٍ  
وَسِتِينَ وَسِتْمِائَةَ هِجْرِيَّةٍ ، وَالَّذِي جَاهَدَ أَعْدَاءَ اللَّهِ وَأَعْدَاءَ دِينِهِ بِسَيْفِهِ وَلِسَانِهِ  
وَأَثَرَى الْمَكْتَبَةَ الْإِسْلَامِيَّةَ بِمَصْنُفَاتِهِ الزَّاخِرَةِ ، وَمُؤَلَّفَاتِهِ الْبَاهِرَةِ ، وَتَرَكَ دَوِيّاً  
لَا يَهْدَأُ بَيْنَ الشَّائَتَيْنِ لَهُ ، وَالْمَعْجَبِينَ بِهِ .

وَالدَّه : شَهَابُ الدِّينِ أَبُو الْمُحَاسَنِ عَبْدِ الْحَلِيمِ الَّذِي يَقُولُ عَنْهُ الْحَافِظُ  
الذَّهَبِيُّ :

كَانَ إِمَاماً مُحَقِّقاً ، كَثِيرَ الْفَنُونِ ، تَوَلَّى مَشِيخَةَ الْحَدِيثِ فِي دِمَشْقَ ،  
وَكَانَ لَهُ كُرْسَى بِالْجَامِعِ الْكَبِيرِ يَتَكَلَّمُ عَلَيْهِ أَيَّامَ الْجُمُعِ مِنْ حِفْظِهِ .

وكانت عبارته في درسه واضحة ، ولسانه ذَرِبٌ ، وعقليته تزن أمور الشرع كما يزن الصوفى الجواهر والآلى .

وجده : شيخ الإسلام مجد الدين أبو البركات عبد السلام بن عبد الله الفقيه الحنبلى ، الإمام المحدث ، المفسر ، الأصولى النحوى .

قال عنه الشيخ جمال الدين مالك :

أُئِنَ لِلشَّيْخِ المَجْدِ الفَقْهَ كما أُئِنَ الحَدِيدَ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وقال عنه حفيده أبو العباس :

« كان جدنا عجباً في حفظ الأحاديث وسردها ، وحفظ مذاهب الناس بلا كلفة » .

وقال الذهبى :

« كان معدوم النظر في زمانه رأساً في الفقه وأصوله ، وصنف التصانيف ، واشتهر اسمه ، وَبَعْدَ صَيْتِهِ وكان فرد زمانه في معرفة المذهب ، مفرط الذكاء ، متين الديانة ، كبير الشأن (١) .

هذه هى أسرة عالم الإسلام وشيخه ابن تيمية ، أسرة عشقت المعرفة فعاشت لها ، واستقر الإيمان في قلوب أصحابها ، فهداهم إلى الطريق الأمثل ، وهو نصرة الدين ، والدعوة إليه ، وترسم الابن طريق الآباء ، وسار على نهج الأجداد ورعت العناية الإلهية طفولته وشبابه فلم يعرف لهو الطفولة ، ولا عبث الشباب ، ولكن أقامته الدنيا على ظهرها سباقاً إلى المعرفة نهالاً من ينابيع العلم قانتاً عابداً في محراب الإيمان والتقوى .

يصف ابن الوردى نشأته ، ودأبه في طلب العلم قائلاً :

« تعلم الخط والحساب ، وحفظ القرآن في الكتاب ، [ ثم ] أقبل على الفقه والعربية ، وبرع في النحو ، ثم أقبل على التفسير إقبالاً كلياً سبق فيه وأحكم أصول الفقه .

كل هذا وهو ابن بضعة عشرة سنة فأنهر الفضلاء من فرط ذكائه ،  
وسيلان ذهنه ، وقوة حافظته وإدراكه .

ونشأ في تصوُّن تام وعفاف وتعبُّد ، واقتصاد في الملبس والمأكل ،  
وكان يحضر المحافل في صغره ، فيناظر ويفهم الكبار ، ويأتى بما يتحرون  
منه ، وأتى وله أقل من تسعة عشرة سنة ، وبعد صيته في العالم فطبق ذكره  
الآفاق وأخذ في تفسير القرآن أيام الجُمُع في المسجد من حفظه لا يتلعثم  
ولا يتوقف .

وكان للشيخ نخبة تامة بالرجال ، رواة الحديث جرحهم وتعديلهم  
وطبقاتهم ومعرفة بفنون الحديث وبالعالي والنازل ، والصحيح والمقيم ، مع  
حفظه لمتونه الذى انفرد به .

وهو عجيب في استحضاره ، واستخراج الحجج منه ، وإليه انتهى في  
عزوه إلى كتب السنة والمسند بحيث يصدق عليه أن يقال : إن كل حديث  
لا يعرفه ابن تيمية فليس بحديث .

ولكن الإحاطة لله تعالى ، غير أنه يفتخر فيه من بحره ، وغيره من  
الأئمة يفتخرونه من السواق .

ثم يقول : « وأما التفسير فمسلم إليه ، وله في استحضار الآيات  
والاستدلال بها قوة عجيبة ، ولفرط إمامته في التفسير ، وعظمة اطلاعه  
[ عليه ] بين خطأ كثير من أقوال المفسرين ، ويكتب في اليوم والليلة من  
التفسير أو من الفقه أو من الرد على الفلاسفة والأوائل نحواً من أربعة  
كراريس » .

ثم قال : وما يعد أن تصانيفه إلى الآن تبلغ محسمائة مجلد (١) .

لقد استطاع ابن الوردي في هذه الكلمة الموجزة أن يقدم لنا رحلة  
حياة ابن تيمية ، رحلة الشاب الجلد الذى ينتقل من حلقة النحو إلى حلقة  
التفسير ، ومن شيوخ الحديث إلى رجال الفقه ، كالنحلة الدؤوب التى

---

(١) راجع تاريخ ابن الوردي ٢ : ٤٠٩ .

تنتقل من غصن إلى زهرة ، ومن نبتة إلى وردة تمتص رحيقها لتخرجه للناس عسلًا مُصَفًّى فيه شفاء وغماء .

ثم ماذا ؟ ..

يقدم لنا بعدها شيخ الإسلام ابن تيمية الذى استوى عوده ، وكمل بنيانه وأصبح عالم عصره ، وحديث دهره ، والشعلة المضيئة فى ظلام الليل الدامس . ولقد حاول الأعداء بكل ما لديهم من جيروت وطغيان وما فى حوزتهم من أسلحة الدس والافتراء ، ومن الرياح الهوج المشبعة بالحق والحمد أن يطفئوا هذه الشعلة ، أو أن تخفت من ضيائها ولكن هيبات هيبات . وصدق رنى فى قوله :

﴿ يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأى الله إلا أن يمحوه نوره ولو كره الكافرون ﴾ (١) .

وأصابته الهز الحكمة الصينية التى تقول :

« إن ظلام العالم بأثره يعجز عن إطفاء شمعة واحدة » .

وعندما عجز الأعداء عن إطفاء هذا الضياء الذى أشاعه ابن تيمية فى سماء العالم الإسلامى : زجوا به فى أقبية السجون . فقال لهم كلمته المشهورة :

« ما يصنع أعدائى لى !!.. إن جنتى وبستانى فى صدرى أين رحمت فهى لا تفارقنى .

إن حبسى خلوة ، وقتلى شهادة ، وإخراجى من بلدى سياحة » (٢) .  
وإن كان ابن الوردى تكلم فأوجز ، وشرح فأوضح ، وألقى أضواء على حياة ابن تيمية ، وأصداء على تبحره فى العلم ، وتمكنه من علوم الشريعة وكأنه يضعها بين عينيه ويقبض على مصطلحاتها بكلتا يديه . فيطيب لنا أن نقدم عالماً آخر تخصص فى الجرح والتعديل ، ومعرفة الرجال

---

(١) سورة التوبة : ٣٢ .

(٢) راجع كتاب الدليل على طبقات الحنابلة ٢ : ٤٠٢ .

يلقى أضواء أخرى على حياة هذا العالم العملاق - ألا وهو الإمام الذهبي صاحب تذكرة الحفاظ ، وتاريخ الإسلام فيقول :

« نشأ الشيخ في تَصَوُّنٍ وعفافٍ وتألهٍ وتعبدٍ ، واقتصادٍ في الملبس والمأكل ، وكان يحضر المدارس والمحافل في صغره ، وينظر ويفهم الكبار ، ويأتى بما يتحير منه أعيان البلد في العلم . فأفتى وله تسع عشرة سنة ، بل أقل ، وشرع في الجَمْع والتأليف من ذلك الوقت ، وأكْبَّ على الاشتغال . ثم قال : وكان آية في الذكاء وسرعة الإدراك رأساً في معرفة الكتاب والسنة والاختلاف ، بحراً في النقيات - هو في زمانه فريد عصره ، علماً وزهداً وشجاعة وسخاء ، وأمرأً بالمعروف ونهياً عن المنكر ، وكثرة تصانيف ، وقرأ وحصل وبرع في الحديث والفقه ، وتأهل للتدريس والفنوى ، وتقدم في علم التفسير والأصول ، وجميع علوم الإسلام أصولها وفروعها ، دقيقتها وجليلها فإن ذكر التفسير فهو حامل لوائه .

وإن عد الفقهاء فهو مجتهدهم المطلق .

وإن حضر الحفاظ نطق وخرسوا ، وسرد وأبلسوا .

وإن سمى المتكلمون فهو فردهم ، وإليه مرجعهم .

وإن لاح ابن سينا يقدم الفلاسفة فلسهم وتيسهم ، وهتك أستارهم وكشف عوارهم .

وله يد طولى في معرفة العربية والصرف واللغة ، وهو أعظم من أن يصفه كلمى ، أو ينبه على شأوه قلمى .

فإن سيرته ، وعلومه ، ومعارفه ، ومجته ، وتنقلاته تحتل أن توضع في مجلدين .

فإنه تعالى يغفر له ويسكنه أعلى جنته ، فإنه كان ربانى الأمة ، وفريد الزمان ، وحامل الشريعة ، وصاحب معضلات المسلمين ، رأساً في العلم يبالغ في إطرأ قيامه في الحق والجهاد ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مبالغة ما رأيتها ولا شاهدتها من أحد ، ولا لاحظتها من فقيه .

ثم قال :

« وكان له باع طويل في معرفة مذاهب الصحابة والتابعين ، وَقُلْ أَنْ يتكلم في مسألة إلا ويذكر فيها أقوال المذاهب الأربعة .

وقد خالف الأربعة في مسائل معروفة ، وصنف فيها واحتج لها بالكتاب والسنة ، ولما كان معتقلاً بالإسكندرية اتهم من صاحب « سبته » أن يجيز له مروياته وينص على أسماء جملة منها فكتب في عشر ورقات جملة من ذلك بأسانيدها من حفظه .

ثم قال : ولقد نصر السنة المحضة ، والطريقة السلفية ، واحتج لها ببراهين ومقدمات وأمور لم يسبق إليها ، وأطلق عبارات أحجم عنها الأولون والآخرون ، وهابوا وجسر هو عليها حتى قام عليه خلق من علماء مصر والشام قياماً لا مزيد عليه ، وبدعوه وناظروه ، وكابروه ، وهو ثابت لا يدهن ولا يحايى بل يقول الحق المر الذى أداه إليه اجتهاده ، وجدة ذهنه وسعة دائرته في السنن والأقوال مع ما اشتهر فيه من الورع وكمال الفكر وسرعة الإدراك والخوف من الله العظيم ، والتعظيم لحرمان الله .

ثم يقول :

« فإنه دائم الابتهاال ، كثير الاستغاثه ، قوى التوكل ، ثابت الجأش ، له أوراد وأذكار يدمنها ، وله محبوبون من العلماء والصلحاء ، ومن الجند والأمرء ، ومن التجار والكبراء ، وسائر العامة تحبه ، لأنه منتصب لنفعهم ، وأما شجاعته فيها تضرب الأمثال وبيعضها يتشبه أكابر الأبطال » (١) .

هذا ما قاله الإمام الذهبى :

تحدث عن طفولته فوصفه بالجد والاجتهاد وتحصيل المعارف والعلوم مكباً عليها مستوعباً لها له خبرة ودراية بالجليل والقليل ، بالصغير والكبير لا تغيب عن ذهنه شاردة ولا واردة .

ليس هذا فحسب ، ولكنه يعرف مذاهب الفقهاء ، وما صنف فيها من مطولات ومختصرات ، معرفة العالم الناقد ، والألمى الفاحص ، ولا شك

---

(١) راجع الكواكب الدرية ص ١٤٣ .



أنه وجد فيما صنفوه ما يفتقد إلى الدليل ، أو جاء به الرأى النظير ،  
فخالفهم فيما قالوه ، واجتهد فيما أغفلوه .

ويرى الإمام الذهبي أن ابن تيمية بهذا خير المجتهدين ، وفي زمرة  
المدافعين عن شرع الله ، وعن سنة رسوله ﷺ ليس هذا فحسب ولكنه  
رجل كثير الرجوع إلى ربه ، كثير الابتغال والتضرع إليه ، وهذا ما وصل  
به إلى تلك المنزلة ، وبوأه على تلك المكانة .  
ثم ماذا ؟ ..

لكل سافرة حجاب ، ولكل أجل كتاب ، ففاضت روحه إلى بارئها  
وانتقل من هذه الدار الفانية إلى الدار الباقية حيث الجنات التي لا تفتنى ،  
والأنهار التي لا تغيض كما قال تعالى :

﴿ إن المتقين في جنات ونهر . في مقعد صدق عند مليك  
مقتدر ﴾ [ القمر : ٥٤ ، ٥٥ ] .

فجزاه الله عنا خير الجزاء بمقدار ما قدم من خير للإسلام والمسلمين .  
وإذا كان ذلك كذلك فيطيب لنا أن نقدم شوطاً آخر في المبحث :

10

د . عبد الرحمن عميرة



خصائص التقوى  
في منهج القرآن الكريم  
آيات بينات في التقوى



## بعض آيات التقوى في القرآن الكريم

قال الله تعالى :

﴿ وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى ﴾ (١) .

قال الله تعالى :

﴿ قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلاً ﴾ (٢) .

قال الله تعالى :

﴿ فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ (٣) .

قال الله تعالى :

﴿ ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون ﴾ (٤) .

قال الله تعالى :

﴿ ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جنات النعيم ﴾ (٥) .

قال الله تعالى :

﴿ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين ﴾ (٦) .

(٢) سورة النساء آية رقم ٧٧ .

(٤) سورة البقرة آية رقم : ١٠٣ .

(٦) سورة المائدة آية رقم : ٩٣ .

(١) سورة البقرة آية رقم ١٨٩ .

(٣) سورة الأعراف آية رقم ١٠٣ .

(٥) سورة المائدة آية رقم ٦٥ .

قال الله تعالى :

﴿ إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا ﴾ (١) .

قال الله تعالى :

﴿ تلك عقبي الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار ﴾ (٢) .

قال الله تعالى :

﴿ يا نساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقنن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذى فى قلبه مرض .. ﴾ (٣) .

قال الله تعالى :

﴿ ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس ﴾ (٤) .

قال الله تعالى :

﴿ ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة ﴾ (٥) .

قال الله تعالى :

﴿ بلى إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ﴾ (٦) .

قال الله تعالى :

﴿ وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور ﴾ (٧) .

قال الله تعالى :

﴿ يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ﴾ (٨) .

---

(٢) سورة الرعد : ٣٥ .

(٤) سورة البقرة : ٢٢٤ .

(٦) سورة آل عمران : ١٢٥ .

(٨) سورة البقرة : ٢١ .

(١) سورة الأعراف : ٢٠١ .

(٣) سورة الأحزاب : ٣٢ .

(٥) سورة آل عمران : ٢٨ .

(٧) سورة آل عمران : ١٨٦ .

- قال الله تعالى :
- ﴿ ولکم فی القصص حیاة یا أولى الأبصار لعلکم تتقون ﴾ (١) .
- قال الله تعالى :
- ﴿ قال یا قوم اعبدوا الله ما لکم من إله غیره أفلا تتقون ﴾ (٢) .
- قال الله تعالى :
- ﴿ خلوا ما آتیناکم بقوة واذکروا ما فیہ لعلکم تتقون ﴾ (٣) .
- قال الله تعالى :
- ﴿ ومن یدبر الأمر فسیقولون الله فقل أفلا تتقون ﴾ (٤) .
- قال الله تعالى :
- ﴿ فقال یا قوم أعبدوا الله ما لکم من إله غیره أفلا تتقون ﴾ (٥) .
- قال الله تعالى :
- ﴿ فکیف تتقون إن کفرتم یوماً یجمل الولدان شیئاً ﴾ (٦) .
- قال الله تعالى :
- ﴿ ویجمل الذی علیہ الحق ولیق الله به ولا یخس منه شیئاً ﴾ (٧) .
- قال الله تعالى :
- ﴿ إنه من ینق ویصر فإن الله لا یضیع أجر المحسنین ﴾ (٨) .
- قال الله تعالى :
- ﴿ ومن ینق الله یکفر عنه سیئاته ویعظم له أجراً ﴾ (٩) .
- قال الله تعالى :
- ﴿ ومن یطع الله ورسوله ویحس الله ویتقه فأولئک هم الفائزون ﴾ (١٠) .

(٢) سورة الأعراف آیه رقم ٦٥ .

(٤) سورة یونس آیه رقم ٣١ .

(٦) سورة المزمل آیه رقم ١٧ .

(٨) سورة یوسف آیه رقم ٩٠ .

(١٠) سورة الحود آیه رقم ٥٧ .

(١) سورة البقرة آیه رقم ١٧٩ .

(٣) سورة البقرة آیه رقم ٦٣ .

(٥) سورة المؤمنون آیه رقم ٢٣ .

(٧) سورة البقرة آیه رقم ٢٨٢ .

(٩) سورة الطلاق آیه رقم ٥ .

قال الله تعالى :

﴿ فساكنها للذين يتقون ويؤتون الزكاة ﴾ (١) .

قال الله تعالى :

﴿ قالوا معذرة إلى ربكم ولعلهم يتقون ﴾ (٢) .

قال الله تعالى :

﴿ وللدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون ﴾ (٣) .

قال الله تعالى :

﴿ الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون ﴾ (٤) ..

قال الله تعالى :

﴿ إن في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والأرض لآيات لقوم يتقون ﴾ (٥) .

قال الله تعالى :

﴿ وإذا نادى ربك موسى أن ات القوم الظالمين . قوم فرعون ألا يتقون ﴾ (٦) .

قال الله تعالى :

﴿ وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فحسبه جهنم ... ﴾ (٧) .

قال الله تعالى :

﴿ يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ﴾ (٨) .

---

(٢) سورة الأعراف آية رقم ١٦٤ .

(٤) سورة الأنفال آية رقم ٥٦ .

(٦) سورة الشعراء آية رقم ١٠ ، ١١ .

(٨) سورة الأحزاب آية رقم ١ .

(١) سورة الأعراف آية رقم ١٥٦ .

(٣) سورة الأنعام آية رقم : ٣٧ .

(٥) سورة يونس آية رقم ٦ .

(٧) سورة البقرة آية رقم ٢٠٦ .



قال الله تعالى :

﴿ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ... ﴾ (١) .

قال الله تعالى :

﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ (٢) .

قال الله تعالى :

﴿ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مِنَ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٣) .

• • •

---

(٢) سورة البقرة آية رقم ٢٤ .

(١) سورة الأحزاب آية رقم ٣٧ .

(٣) سورة البقرة آية رقم ١٨٩ .



## خصائص التقوى في منهج القرآن الكريم

التقوى : مشتقة من الوقاية : وهى حفظ الشيء مما يؤذيه ويضره ،  
يقال : واقاه ، وقياً ، ووقاية : صانه .

والتوقية : الكلاءة والحفظ .

وقيل الأصل فيها وقاية النساء التى تستر المرأة بها رأسها .

وقيل التقوى يقال أصلها فى اللغة قلة الكلام ، حكاه ابن فارس ،  
ومنه قول الرسول ﷺ : « التَّقِيُّ مُلْجَمٌ » .

والمتقى فوق المؤمن والطائع .

والمتقى : الذى يتقى بصالح عمله وخالص دعائه عذاب الله تعالى ،  
مأخوذ من اتقاء المكروه بما تجعله حاجزاً بينك وبينه كما قال النابغة :

سقط النصف ولم ترد إسقاطه فتناولته واتقتنا باليد  
وقال الآخر :

فألقت قناعاً دونه الشمس واتقت بأحسن موصولين كف ومعصم  
والتقوى ، والتقى واحد قال تعالى :

﴿ إِلَّا أَنْ تَشْفُوا مِنْهُمْ ثَقَاةٌ ﴾ .

وصدر الآية :

﴿ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ  
ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَشْفُوا مِنْهُمْ ثَقَاةٌ ﴾ (١) .

---

(١) سورة آل عمران آية رقم ٢٨ ، وروى الضحاك عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت فى  
عبادة بن الصامت الأنصارى ، وكان بديراً ثقيلاً ، وكان له حلف من اليهود فلما خرج النبى ﷺ  
يوم الأحزاب قال عبادة : يا نبي الله إن معى خمسة رجل من اليهود ، وقد رأيت أن يخرجوا  
معى فأظهرهم على العدو .. فأقول الله تعالى : ﴿ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ  
الْمُؤْمِنِينَ ﴾ .

وقيل : إنها نزلت فى عمار بن ياسر حين تكلم ببعض ما أراد المشركون .

والتقوى البالغة الجامعة : اجتناب كل ما فيه ضرر لأمر الدين ، وهو المعصية والفضول :

وقد ورد لفظ التقوى في القرآن بخمسة معان :

الأول : بمعنى الخوف والخشية من الله . قال تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ... ﴾ (١) .

\* \* \*

فالتقوى حساسية في الضمير ، وشفافية في الشعور ، وخشية مستمرة ، وحلز دائم ، وتوق لأشواك الطريق .. طريق الحياة الذي تتجاذبه أشواك الرغائب والشهوات ، وأشواك المطامع والمطامح ، وأشواك المخاوف والهواجس ، وأشواك الرجاء الكاذب فيمن لا يملك إجابة رجاء ، والخوف الكاذب ممن لا يملك نفعاً ولا ضرراً .

قال الإمام القرطبي : سأل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أياً عن التقوى ، فقال أياً :

« هل أخذت طريقاً ذا شوك » ! .

قال : نعم .

قال : فما عملت فيه ؟ .

قال : تشمرت وحلزت .

قال : فذاك التقوى (٢) .

وأخذ هذا المعنى ابن المعتز فنظمه :

---

(١) سورة النساء آية رقم ١ .

(٢) الحديث عند ابن ماجه في كتاب النكاح • باب أفضل النساء ١٨٥٧ حدثنا هشام بن عمار ، حدثنا صدقة بن خالد ، حدثنا عثمان بن أبي العاتكة عن علي بن يزيد ، عن القاسم ، عن أبي أمامة ، عن النبي ﷺ أنه كان يقول : وذكره .

دخل الذنوب صغيرها وكبيرها ذاك التقى  
واصنع كماشي فوق - أر ض الشوك يحذر ما يرى  
لا تحقـــــرن صغيرة إن الجبال من الحصى

فالتقوى : جماع الخير كله ، وهى وصية الله تعالى فى الأولين  
والآخرين ، وهى خير ما يستفيده الإنسان كما قال أبو الدرداء (١) وقد قيل  
له : إن أصحابك يقولون الشعر وأنت ما حفظ عنك شيء فقال :

يريد المرء أن يُؤْتى مُناه ويأتى الله إلا ما أَراد  
يقول المرء فائدتى ومالى وتقوى الله أفضل ما استفاد  
وروى ابن ماجه فى سننه عن أى أمانة عن النبى ﷺ أنه كان يقول :

« ما استفاد المؤمن بعد تقوى الله خيراً له من زوجة صالحة .. إن  
أمرها أطاعته وإن نظر إليها سرتة ، وإن أقسم عليها أبرته ، وإن غاب  
عنها نصحتة فى نفسها وماله » .

الثانى : بمعنى الطاعة والعبادة .. قال الله تعالى :

﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَإِيتَايَ  
فَازْهَبُوا ۚ وَلَهُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِباً أَفَغَيَّرَ اللَّهُ  
تَشْقُونَ ﴾ (١) .

يقال : وصب الشيء يُصب وصبواً : أى دام ، ووصب الرجل على  
الأمر إذا واطب عليه .. والمعنى : طاعة الله واجبة أبداً قال تعالى :

﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴾ (٢) أى دائم وقال أبو الأسود الدؤلى :  
لا أبتغى الحمد القليل بقاؤه بدم يكون الدهر أجمع واصباً  
وقال آخر :

ما أبتغى الحمد القليل بقاؤه يوماً بدم الدهر أجمع واصباً

---

(١) سورة النحل آية رقم ٥١ ، ٥٢ .

(٢) سورة الصافات آية رقم ٩ .

وقيل الوصب التعب والإعياء .. أى تجب طاعة الله وإن تعب العبد فيها .

﴿ أَقْفِرِ اللَّهُ ثَقُوبَ ﴾ .. وهو إله واحد ، ومالك واحد ، وله ما فى السموات والأرض ، ودائن واحد ، وله الدين واصباً منذ ما وجد الدين ، فلا دين إلا دينه ، ولا شرع إلا شرعه ، ولا نعمة إلا من عنده ..  
قال تعالى :

﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ (١) .

• • •

الثالث : بمعنى ترك المعصية والزلة ..

قال تعالى :

﴿ وَأَتُوا النُّيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٢) .

وصدر الآية :

﴿ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْكُوا النُّيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مِنَ الْقِيِّ وَأَتُوا النُّيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ .

فالبر : هو تقوى الله تعالى بالتخلّى عن المعاصى والرذائل ، وعمل الخير بالتخلّى بالفضائل ، واتباع الحق ، واجتناب الباطل .

وإتيان البيوت من أبوابها : طلب الأمور كلها من مواضعها : طلب الأمور من الله سبحانه وتعالى الذى يملك المنع والعطاء ، والضر والنفع ، والحياة والموت .

وليس من البر ولا من التقوى : أن تطلبوا الأمور من غير أبوابها فهوؤلاء الذين تلجأون إليهم لا يملكون نفعاً ولا ضرراً ، ولا حياة ولا موتاً ، ولا خلقاً ، ولا عدماً .

قال تعالى :

﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ

---

(٢) سورة البقرة آية رقم ١٨٩ .

(١) سورة النحل آية رقم ٥٣ .

لَا يَخْشِبُ ﴿ (١) .

والتقوى : تنجى أصحابها من العذاب والعقوبة في الدار الآخرة .  
قال تعالى :

﴿ ثُمَّ نَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَتَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًا ﴾ (٢) .

فالذين اتقوا بمنجاة من عذاب النار ، وبمنجاة من هيب جهنم ،  
وبمنجاة من كل ما يؤلم أو يحزن .

والتقوى ينال صاحبها الفوز في الدنيا والآخرة قال تعالى :

﴿ وَيُجْنِي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ  
يَخْزَلُونَ ﴾ (٣) .

وقال تعالى :

﴿ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا . خَدَائِقَ وَأَعْنَابًا . وَكَوَاعِبَ الرِّبَابِ . وَكَأْسًا  
دِهَانًا . لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا . جَزَاءُ مَن رَّبُّكَ عَطَاءٌ  
جِسَابًا ﴾ (٤) .

إن هذا الحشد المائل من نعم الله تعالى أعدها الله للمتقين . فهم لهم  
الفوز ، ولهم النجاة ، ولهم الخلاص ولهم الخدائق المليئة بالثمر ، الفواحة  
بالعطر ، الطيبة الفاخرة ولهم الكواعب الحسان ، والكاعب الناهد ، وقال  
الضحاك : « الكواعب العذاري » .

قال قيس بن عاصم :

وكم من حصان قد حوينا كريمة      ومن كاعب لم تدر ما البؤس مُعْصِر  
ولهم الكأس المليقة باللبن الذي لم يتغير طعمه ، والكأس المليقة بالعسل  
المصفى ، والكأس المليقة بالخمير لذة للشاربين .

---

(١) سورة الطلاق آية : ٢ ، ٣ .

(٢) سورة مريم آية : ٧٢ .

(٣) سورة الزمر آية : ٦١ .

(٤) سورة النبا الآيات : ٣٩ - ٣٦ .

فكأس دهاق أى ممثلة قال الشاعر :

أنا عامر يبقى قرانا فأتربنا له كأساً دهاقاً  
وقال الآخر :

لأنت إلى الفؤاد أحب قريباً من الصادى إلى كأس دهاق  
ومع كل هذا فهم فى نعيم وفى سعادة لا يعكر صفوهم باطل القول ،  
ولا لغو الحديث ، ولا يكذب بعضهم على بعض . قال تعالى :

﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْواً وَلَا كِذْاباً ﴾ .

والتقوى توجه صاحبها إلى الخير والتوفيق ، والعصمة ، فى حياته  
كلها .

قال تعالى :

﴿ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ  
وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ  
وَالسَّائِلِينَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالصَّلَاةَ وَأَتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْفِقُونَ بِهِمْ إِذَا  
عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا  
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ (١) .

ونحن ننظر من خلال هذه الآية إلى تلك الآفاق العالية التى يريد الله أن  
يرفع الناس إليها بمنهجه الرفيع القويم ، ثم ننظر إلى الناس وهم يفرون من هذا  
المنهج ويتجنبونه ، ويرصدون له العداوة ، ولكل من يدعوهم إليه ونقلب  
أيدينا فى أسف ونقول ما قاله الله سبحانه وتعالى : ﴿ يَا حَسْرَةً عَلَى  
الْعِبَادِ ﴾ (٢) .

وأصحاب التقوى هم أحباب الله قال تعالى : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ  
الْمُتَّقِينَ ﴾ (٣) .

وأصحاب التقوى ينالون الوصال والقربة قال الله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ  
يَتَالَهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ ﴾ (٤) .

(٢) سورة يس آية : ٣٠ .

(٤) سورة الحج آية : ٣٧ .

(١) سورة البقرة آية : ١٧٧ .

(٣) سورة آل عمران آية : ٧٦ .



وأصحاب التقوى يتقبل الله من عملهم قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ  
اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (١) .

يتقبل منهم صالح أعمالهم .

يتقبل منهم العمل الطيب .

يتقبل منهم الخير لأنفسهم وللمجتمعهم وللناس أجمعين .

وفي النهاية أصحاب التقوى أقرب الناس إلى ربهم في نعيم مقيم في  
جنت ونهر قال تعالى :

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ۖ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ  
مُقْتَدِرٍ ﴾ (٢) .

وإذا كان ذلك كذلك علينا أن نقطع شوطاً آخر في المبحث .

\* \* \*

---

(١) سورة المائدة آية : ٢٧ .

(٢) سورة القمر آية : ٥٤ ، ٥٥ .

## صفات المتقين ..

ما هي الصفات التي يمكن أن يتصف الرجل بها ، أو تتجمل بها المرأة حتى يمكن أن يدخلوا في زمرة الأنقياء ؟.

إن الله سبحانه وتعالى يبين صفات الأنقياء ، ووضحها في كتابه العزيز والمتصفح لها يرى أنها كثيرة ومتشعبة .. وسنحاول بمشيئة الله في هذه المجالة أن نقدم بعض هذه الصفات .. إشارة إليهم ، وتنوياً بفضلهم وإغراءً للآخرين بالسير على منوالهم .

فمن هذه الصفات :

الإيمان بالغيب .

وإقامة الصلاة .

وإنفاق المال الذي جعلهم الله مستخلفين فيه .

قال تعالى :

﴿ هَذَى لِّلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ (١) .

فالإيمان بالغيب هو العتبة التي يجتازها الإنسان فيتجاوز مرتبة الحيوان الذي لا يدرك إلا ما تدركه الحواس ، أو الأجهزة التي هي امتداد للحواس وهي نقلة بعيدة الأثر في تصور الإنسان لحقيقة الوجود كله ولحقيقة وجوده الذاتي ، ولحقيقة القوى المنطلقة في كيان هذا الوجود ، وفي إحساسه بالكون وما وراء الكون من قدرة وتدير .

كما أنها بعيدة الأثر في حياته على الأرض ، فليس من يعيش في الحيز الصغير الذي تدركه حواسه كمن يعيش في الكون الكبير الذي تدركه بديته وبصيرته ، ويشعر أن مداه أوسع في الزمان والمكان من كل

---

(١) سورة البقرة آية : ٢ ، ٣ .

ما يدركه وعيه في عمره القصير المحدود ، وأن وراء الكون ظاهره وخافيه حقيقة أكبر من الكون ، هي التي صدر عنها واستمد من وجودها وجوده .

والغيب في النهاية هو هجرة الإنسان من ظلام البصر إلى نور البصيرة .  
لأن البصر لا يرى إلا المحسوسات .  
والبصيرة ترى المعنويات .  
البصر لا يرى إلا الكثيف .  
والبصيرة ترى آثار اللطيف .  
الهجرة من الكون إلى خالق الكون .  
من الآثار إلى موجد الآثار .  
من ترابية الأرض إلى شفافية السماء .  
من ضيق الدنيا إلى سعتها .  
من قتامة الأفكار إلى صفاء الأتقياء .

والصلاة : هي الصلة بين العبد وربّه ، والرابطة التي تربط الأرض بالسماء ، ومعراج المؤمنين إلى ربهم ، والمطية السريعة التي تنقلنا إلى رحاب الله سبحانه وتعالى :

عندها يزول البعد ، وتنمحي المسافات ، مصداقاً لقوله تعالى :  
﴿ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ﴾ (١) .

اقترّب من منبع النور ما دمت في محراب الصلاة .  
والصلاة رحمة مهداة من الله إلى عباده ، ومن الملائكة الأبرار إلى العباد المخلصين ، يقول الله تعالى :

﴿ هُوَ الَّذِي يُعْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ يُخْرِجُكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ (٢) .

---

(١) سورة الطلق آية : ١٩ .

سورة الأحزاب آية : ٤٣ .

فوصف الله - سبحانه وتعالى - نفسه بأنه يصلى ، والصلاة هنا بمعنى الرحمة ، لأنها تخرج المؤمنين من ظلمات الضلال إلى نور التقوى ، ومن العمياء إلى الهدى ، ومن الطرق المتشعبة إلى الطريق الواحد المستقيم .  
تخرجهم من شقاء الانحراف إلى سعادة الاستقامة .

والملائكة تصلى : وصلاة الملائكة رحمة واستغفار ، قال تعالى : ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبُّنَا وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ . رَبُّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَذْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَرْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْحَكِيمُ . وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ ﴾ (١) .

والرسول - ﷺ - يصلى لأمته .. وصلاته رحمة ودعاء .. قال تعالى مخاطباً رسوله الكريم :

﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ (٢) .

نعم رحمة ودعاء .. ولذلك لما ولدت أسماء بنت أبى بكر الصديق رضى الله عنها - عبد الله بن الزبير أرسلته إلى النبی ﷺ قالت أسماء : ثم مسح وصلى عليه ، أى دعا له .

وقال الأعشى :

تقول بَيْتِي وقد قَرَبْتُ مرتحلاً      يارب جنب أبى الأوصاب والوجعا  
عليك مثل الذى صليت فاغتمضى      نوماً فإن لجنب المرء مضطجعاً

والإنفاق فى سبيل الله وفى وجوه الخير يؤدى إلى إخلاص النفس من الشح والبخل ، ويطهر القلب من أمراض الحسد والبغض والأنانية والأثرة .

والتقى بحس أنه عندما يقدم ماله للآخرين إنما هو يستجيب لدعوة الله تعالى الذى أمره بالإنفاق .

(٢) سورة العوبة آية : ١٠٣ .

(١) سورة غافر آية : ٧ - ٩ .

قال تعالى :

﴿ وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَأَلْفِقُوا خَيْراً لِّأَنفُسِكُمْ ﴾ (١) .

فالمتقى في استجابته لى نداء الله تعالى له بالإِنفاق على خلقه ، وهو بالتالى ينفق من عطية ربه ، وينفق من مال الله الذى جعله مستخلفاً فيه قال الله تعالى : ﴿ آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَلْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ ﴾ (٢) .

ومن صفات الأتقياء ألا تخضع المرأة بالقول . حتى لا تكون عامل فتنة ومثيرة شهوات . قال تعالى :

﴿ إِنِ اتَّقَيْتُمْ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴾ (٣) .

إن الراصد لهذا الزمان الذى نعيش فيه يرى أنه عصر تبيح فيه الفتن ، وتثور فيه الشهوات ، وترف فيه الأطماع ، نعيش في عصر يثير الفتنة ، ويبيح الشهوة ، وينبه الغريزة ، ويوقظ السعار الجنسي المحسوم .

في هذا العصر ، ومع وجود الأفكار المستوردة ، والعادات التى جاءت للمسلمين من خلف السهول والبحار ، توجد بعض النساء يتخشن في نبراتهن ، ويتميعن في أصواتهن ، ويجمعن كل فتنة الأنثى وكل هتاف الجنس ثم يطلقنه في نبرات ونغمات .

لقد نبى الله سبحانه وتعالى النساء اللاتي يتقين الله عن النيرة اللينة ، واللہجة الخاضعة ، وأمرهن أن يكون حديثهن في أمور معروفة غير منكورة ، فإن موضوع الحديث قد يطمع مثل لہجة الحديث فلا ينجى أن يكون بين المرأة والرجل الغريب لحن ، ولا إيماء ، ولا هذر ولا هزل ، ولا دعاة ، ولا مزاج ، كى لا يكون مدخلاً إلى شىء آخر . والله سبحانه وتعالى العليم بخلق وطبيعة تكوينهم ، وهو الذى يأمر عباده بذلك : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (٤) .

ومن صفات الأتقياء : « ألا يجعلوا الله عرضة لأيمانهم » .

(٣) سورة الأحزاب آية : ٣٢ .

(٤) سورة الملك آية : ١٤ .

(١) سورة الطه آية : ١٦ .

(٢) سورة الحديد آية : ٧ .

قال تعالى :

﴿ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَقْتُلُوا وَتَصْلَحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (١) .

أى لا تجعلوا الحلف بالله مانعاً لكم من عمل البر والتقوى ، والإصلاح بين الناس ، فإن حلفتم ألا تفعلوا فكفروا عن أيمانكم ، وآتوا الخير فتحقيق البر والتقوى والإصلاح أولى من المحافظة على اليمين .

ومما يستشهد لهذا ما رواه الإمام مسلم بإسناده عن أبى هريرة - رضى الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال :

« من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها فليكفر عن يمينه ، وليفعل الذى هو خير » .

وذلك كالذى وقع مع أبى بكر الصديق - رضى الله عنه - حين أقسم لا يبر مسطحاً قريبه الذى شارك فى حادثة الإفك ، فأنزل الله تعالى الآية التى فى سورة النور :

﴿ وَلَا يَأْتِلْ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيُغْفَرُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢) .

فرجع أبو بكر عن يمينه وكفر عنها .

ومن صفات الأنقياء أنهم يتحلون بالصبر ويتصفون به .

قال تعالى :

﴿ وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ (٣) .

والصبر على ثلاثة أنواع :

١ - صبر على طاعة الله .

---

(١) سورة البقرة آية : ٢٢٤ .

(٢) سورة النور آية : ٢٢ .

(٣) سورة آل عمران آية : ١٨٦ .

٢ - وصبر على معصية الله .

٣ - وصبر على امتحان الله .

فالأولان : الصبر على ما يتعلق بالكسب ، والثالث : الصبر على مالا كسب للبعد فيه .

وقال بعض العلماء : كان صبر يوسف على طاعة امرأة العزيز أكمل من صبره على إلقاء إخوته إياه في الحب ويجمع إياه .

قال تعالى :

﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَن يُعْطِلُوهُ فِي غَيَابَةِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ .

إلى قوله تعالى :

﴿ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴾ (١) .

فإن هذه الأمور جرت بغير اختياره ولا كسب له فيها ، ليس للبعد فيها حيلة غير الصبر .

وأما صبره عن المعصية فصبر اختيار ورضا ومحاربة للنفس مع هيئة الأسباب والدواعي لذلك .

قال تعالى :

﴿ وَرَأَوْنَاهُ فِي يَدَيْهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْت لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَقَاطٍ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٢) .

قال يحيى بن معاذ :

صبر المحبين أشد من صبر الزاهدين ، واعجباً كيف يصبرون ؟ وأنشد :

---

(٢) سورة يوسف آية : ٢٣ .

(١) سورة يوسف الآيات ١٥ - ١٨ .

والصبر يحمد في المواطن كلها إلا عليك فإنه مذموم  
وقيل : الصبر هو الاستعانة بالله ، وقيل : هو ترك الشكوى وقيل :  
الصبر مثل اسمه مُرٌّ مذاقه لكن عواقبه أحلى من العسل  
وقيل : الصبر أن ترضى بتلف نفسك في رضا من تحبه كما قيل :  
سأصبر كي ترضى وأتلف حسرة وحسبي أن ترضى ويقتلني صبري  
هذا هو صبر التقى الذي عرف فأمن ، وصدق فاهتدى ، وفر من  
الفانية إلى الباقية ، ومن ضلال العابثين إلى هدى المتقين .  
وعلى الله قصد السبيل .

• • •



رأى الإمام أحمد بن حنبل  
في التقوى والإقامة



## وسئل رحمه الله :

ما تقول السادة الفقهاء أئمة الدين ؟ هل تفضل الإقامة في الشام على غيره من البلاد ؟ وهل جاء في ذلك نص من القرآن أو الأحاديث أم لا ؟ أجبونا مأجورين .

فأجاب شيخ الإسلام والمسلمين ناصر السنة تقي الدين : الحمد لله . الإقامة في كل موضع تكون الأسباب فيه أطوع لله ورسوله ، وأفضل للחסنات والخير ، بحيث يكون أعلم بذلك ، وأقدر عليه ، وأنشط له أفضل من الإقامة في موضع يكون حاله فيه في طاعة الله ورسوله دون ذلك . هذا هو الأصل الجامع . فإن أكرم الخلق عند الله أتقاهم .

« والتقوى » : هي ما فسرهما الله تعالى في قوله تعالى : ﴿ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ (١) وجماعها فعل ما أمر الله به ورسوله .. وترك ما نهى الله عنه ورسوله . وإذا كان هذا هو الأصل فإنه يتنوع بتنوع حال الإنسان .. فقد يكون مقام الرجل في أرض الكفر والفسوق من أنواع البدع والفجور أفضل : إذا كان مجاهداً في سبيل الله بيده أو لسانه ، آمراً بالمعروف ، ناهياً عن المنكر ، بحيث لو انتقل عنها إلى أرض الإيمان والطاعة لقلت حسناته ، ولم يكن فيها مجاهداً ، وإن كان أروح قلباً ، وكذلك إذا عدم الخير الذي كان يفعله في أماكن الفجور والبدع .

ولهذا كان المقام في الثغور بنية المراقبة في سبيل الله تعالى أفضل من المجاورة بالمساجد الثلاثة باتفاق العلماء : فإن جنس الجهاد أفضل من جنس الحج ، كما قال تعالى : ﴿ أَحَقُّكُمْ سَبْقَاةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (٢) ( الآية ) ، وسئل النبي ﷺ أى الأعمال أفضل ؟ قال :

(٢) سورة التوبة آية : ١٩ ، ٢٠ .

(١) سورة البقرة آية : ١٧٧ .

« إيمان بالله ورسوله ، وجهاد في سبيله » قيل : ثم ماذا قال : « حج مرور » (١) .

وهكذا لو كان عاجزاً عن الهجرة والانتقال إلى المكان الأفضل الذي لو انتقل إليه لكانت الطاعة عليه أهون ، وطاعة الله ورسوله في الموضعين واحدة لكنها هناك أشق عليه . فإنه إذا استوت الطاعتان فأشقهما أفضلهما ، وبهذا ناظر مهاجرة الحبشة المقيمون بين الكفار لمن زعم أنه أفضل منهم فقالوا : كنا عند البغضاء البعداء ، وأنتم عند رسول الله ﷺ : يُعَلِّمُ جاهلكم ، ويطعمم جائعكم ، وذلك في ذات الله .

وأما إذا كان دينه هناك أنقص فالانتقال أفضل له ، وهذا حال غالب الخلق : فإن أكثرهم لا يدافعون ، بل يكونون على دين الجمهور ، وإذا كان كذلك : فدين الإسلام بالشام في هذه الأوقات وشرائعه أظهر منه بغيره . هذا أمر معلوم بالحس والعقل ، وهو كالتفق عليه بين المسلمين العقلاء الذين أوتوا العلم والإيمان ، وقد دلت النصوص على ذلك : مثل ما روى أبو داود في سننه عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « ستكون هجرة بعد هجرة ، فخير أهل الأرض ألزمهم مهاجر إبراهيم » (٢) ، وفي سننه أيضاً عن عبد الله بن خولة ، عن النبي ﷺ قال : « إنكم ستجدون أجناداً : جنوداً بالشام ، وجنوداً باليمن ، وجنوداً بالعراق » ، فقال ابن خولة : يا رسول الله : اختر لي ، فقال : « عليك بالشام ، فإنها خيرة الله من أرضه ، يجيى إليها خيرته من خلقه ، فمن أرى فليلق بيمينه ، وليثق من غدوره ، فإن الله قد تكفل لي بالشام

---

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الإيمان ١٣٥ (٨٣) بسنده عن أبي هريرة - قال رسول الله ﷺ - وذكره . والبخاري في كتاب الإيمان ١٨ والوحيد ٤٨ ، والترمذي في المواليت ١٣ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٢٦٤ ، ٢٨٧ ، ٣٨٨ ( حلى ) .  
(٢) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الجهاد باب في سكنى الشام ٢٤٨٢ بسنده عن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : وذكره ، وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٨١ ، ١٩٩ ، ٢٠٩ ( حلى ) .

وأهله» (١) ، وكان الخوالى يقول : من تكفل الله به فلا ضيعة عليه .  
وهذان نصان في تفضيل الشام .

وفي مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال :  
« لا يزال أهل المغرب ظاهرين ، لا يضرهم من خالفهم ، ولا من  
خلفهم ، حتى تقوم الساعة » قال الإمام أحمد : أهل المغرب هم أهل  
الشام ، وهو كما قال : فإن هذه لغة أهل المدينة النبوية في ذلك الزمان  
كانوا يسمون أهل نجد والعراق أهل المشرق ، ويسمون أهل الشام أهل  
المغرب ، لأن التصريح والتشريق من الأمور النسيية ، فكل مكان له  
غرب وشرق ، فأنسب ﷺ تكلم بذلك في المدينة النبوية ، فما تغرب  
عنها فهو غربة ، وما تشرق عنها فهو شرقه .

ومن علم حناب البلاد - أطوالها وعروضها - علم أن المعقل التي  
بشاطيء الفرات - كالبيرة ونحوها - هي محاذية للمدينة النبوية ، كما أن ما  
شرق عنها بنحو من مسافة القصر كحران وما ساءتها مثل الرقة وسيمساط  
فإنه محاذ أم القرى مكة - شرفها الله - ولهذا كانت قبلته هي أعدل القبيل ،  
فما شرق عن ما حاذى المدينة النبوية فهو شرقها ، وما يغرب ذلك فهو  
غربها .

وفي الكتب المعتمد عليها مثل « مسند أحمد » وغيره عدة آثار عن  
النبي ﷺ في هذا الأصل : مثل وصفه أهل الشام « بأنه لا يهلب  
منافقهم مؤمنهم » ، وقوله : « رأيت كأن عمود الكتاب - وفي  
رواية - عمود الإسلام أخذ من تحت رأسي ، فأبته نظري فذهب به إلى  
الشام » وعمود الكتاب والإسلام ما يعتمد عليه ، وهم حملة القائمون  
به . ومثل قوله ﷺ : « عقر دار المؤمنين الشام » (٢) ومثل ما في  
الصحيحين عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ أنه قال : « لا تزال طائفة

---

(١) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الجهاد ٢٤٨٣ عن ابن أبي قتيبة عن ابن عروة  
قال : قال رسول الله ﷺ - وذكره .

(٢) الحديث رواه الإمام أحمد في المسند ٤ : ١٠٤ ( حلي ) والنسائي في كتاب  
( الحبل ) .

من أمتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم ، ولا من خذلهم حتى تقوم الساعة » (١) . وفيها أيضاً عن معاذ بن جبل قال : « وهم بالشام » وفي تاريخ البخارى قال : « وهم بدمشق » وروى : « وهم بأكناف بيت المقدس » وفي الصحيحين أيضاً عن ابن عمر عن النبي ﷺ : « أنه أخبر أن ملائكة الرحمن مظلة أجنحتها بالشام » .  
والآثار في هذا المعنى متعاضدة ، ولكن الجواب - ليس على البديهة - على عجل .

وقد دل الكتاب والسنة وما روى عن الأنبياء المتقدمين عليهم السلام مع العلوم بالحس والعقل وكشوفات العارفين : أن الخلق والأمر ابتدأ من مكة أم القرى ، فهي أم الخلق ، وفيها ابتدئت الرسالة المحمدية التي طبق نورها الأرض ، وقد جعلها الله قياماً للناس : إليها يصلون ، ويحجون ، ويقوم بها ما شاء الله من مصالح دينهم ودنياهم ، فكان الإسلام في الزمان الأول ظهوره بالحجاز أعظم ، ودلت الدلائل المذكورة على أن « ملك النبوة » بالشام ، والحشر إليها ، فألى بيت المقدس وما حوله يعود الخلق والأمر ، وهناك يحشر الخلق ، والإسلام في آخر الزمان يكون أظهر بالشام ، وكما أن مكة أفضل من بيت المقدس ، فأول الأمة خير من آخرها ، وكما أنه في آخر الزمان يعود الأمر إلى الشام ، كما أسرى بالنبي ﷺ من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى .. فخير أهل الأرض في آخر الزمان أئمتهم مهاجر إبراهيم - عليه السلام - وهو بالشام ، فالأمر مساسه كما هو الموجود والمعلوم .

وقد دل القرآن العظيم على بركة الشام في خمس آيات : قوله : ﴿ وَأَوْزَنَّا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ﴾ (٢) ، والله تعالى إنما أورث بنى إسرائيل أرض الشام .

(١) الحديث رواه الإمام البخارى في كتاب التوحيد ٢٩ باب قول الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لشيء إذا أردناه ﴾ ٢ - ٧٤٦٠ حدثنا ابن جابر حدثني عمرو بن هاني أنه سمع معاوية قال : سمعت النبي ﷺ يقول : وذكره ورواه مسلم في الإيمان ٤٧ وأبو داود في كتاب الفتن أو الجهادات ، وأحمد بن حنبل في المسند ٤ : ٩٣ ، ٩٩ ، ١٠٤ ( حلى ) .

(٢) سورة الأعراف آية : ١٣٧

وقوله : ﴿ مَبْعَانِ الَّذِي أَسْرَى بِعَبِيدِهِ لِلَّهِ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا خَلْقَهُ ﴾ (١) وقوله : ﴿ وَتَجْنَّتَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ﴾ (٢) وقوله : ﴿ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ﴾ (٣) وقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَاهِرَةً ﴾ (٤) (الآية) . فهذه خمس آيات نصوص . و « البركة » تتناول البركة في الدين ، والبركة في الدنيا ، وكلاهما معلوم لا ريب فيه .. فهذا من حيث الجملة والغالب .

وأما كثير من الناس فقد يكون مقامه في غير الشام أفضل له ، كما تقدم ، وكثير من أهل الشام لو خرجوا عنها إلى مكان يكونون فيه أطوع لله ولرسوله لكان أفضل لهم .. وقد كتب أبو الدرداء إلى سلمان الفارسي - رضى الله عنهما - يقول له : هلم إلى الأرض المقدسة ، فكتب إليه سلمان : إن الأرض لا تقدس أحداً ، وإنما يقدس الرجل عمله .. وهو كما قال سلمان الفارسي : فإن مكة - حرسها الله تعالى - أشرف البقاع ، وقد كانت في غربة الإسلام دار كفر وحرب يحرم المقام بها ، وحرّم بعد الهجرة أن يرجع إليها المهاجرون فيقيموا بها ، وقد كانت الشام في زمن موسى - عليه السلام - قبل خروجه بنى إسرائيل دار الصابغة المشركين الجبابة الفاسقين ، وفيها قال تعالى لبنى إسرائيل : ﴿ سَأَرْبِحُكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴾ (٥) .

فإن كون الأرض « دار كفر » أو « دار إسلام » ، أو إيمان » أو « دار سلم » ، أو « حرب » أو « دار طاعة » أو « معصية » أو « دار المؤمنين » أو « الفاسقين » أوصاف عارضة : لا لازمة . فقد تنتقل من وصف إلى وصف كما ينتقل الرجل بنفسه من الكفر إلى الإيمان والعلم ، وكذلك بالمعكس .

(٢) سورة الأنبياء آية : ٧١ .

(٤) سورة سبا آية : ١٨ .

(١) سورة الإسراء آية : ١ .

(٣) سورة الأنبياء آية : ٨١ .

(٥) سورة الأعراف آية : ١٤٥ .

وأما الفضيلة الدائمة في كل وقت ومكان ففي الإيمان والعمل الصالح ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ (١) ( الآية ) . وقال تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ﴾ (٢) ( الآية ) . وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَابْتَاعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ (٣) . وإسلام الوجه لله تعالى هو إخلاص القصد والعمل له والتوكل عليه ، كما قال تعالى : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ (٤) وقال : ﴿ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ﴾ (٥) وقال تعالى : ﴿ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ (٦) .

ومنذ أقام الله حجته على أهل الأرض بخاتم رسله محمد عبده ورسوله ﷺ وجب على أهل الأرض الإيمان به وطاعته ، واتباع شريعته ومنهاجه ، فأفضل الخلق أعلمهم ، وأتبعهم لما جاء به : علماً ، وحالاً ، وقولاً ، وعملًا ، وهم أتمى الخلق ، وأى مكان وعمل كان أعون للشخص على هذا المقصود كان أفضل في حقه ، وإن كان الأفضل في حق غيره شيئاً آخر ، ثم إذا فعل كل شخص ما هو أفضل في حقه ، فإن تساوت الحسنات والمصالح التي حصلت له مع ما حصل للآخر فهما سواء .. وإلا فإن أرجحهما في ذلك هو أفضلهما .

وهذه الأوقات يظهر فيها من النقص في خراب « المناجيد الثلاثة » علماً وإيماناً ما يتبين به فضل كثير ممن بأقصى المغرب على أكثرهم .. فلا ينبغي للرجل أن يلتفت إلى فضل البقعة في فضل أهلها ، بل يعطى كل ذي حق حقه ، ولكن العبرة بفضل الإنسان في إيمانه وعمله الصالح ، والكلم

(٢) سورة البقرة آية : ١١١ ، ١١٢ .

(٤) سورة الفاتحة آية : ٥ .

(٦) سورة الشورى آية : ١٠ .

(١) سورة البقرة آية : ٦٢ .

(٣) سورة النساء آية : ١٢٥ .

(٥) سورة هود آية : ١٢٣ .



الطيب ، ثم قد يكون بعض البقاع أعون على بعض الأعمال كإعانة مكة حرسها الله تعالى على الطواف والصلاة المضعفة ونحو ذلك . وقد يحصل في الأفضل معارض راجح يجعله مفضولاً : مثل من يجاور بمكة مع السؤال والاستشراق ، والبطالة عن كثير من الأعمال الصالحة ، وكذلك من يطلب الإقامة بالشام لأجل حفظ ماله وحرمة نفسه ، لا لأجل عمل صالح ، فالأعمال بالنيات .

وهذا الحديث الشريف إنما قاله النبي ﷺ بسبب الهجرة فقال : « إنما الأحصال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه » (١) قال ذلك بسبب أن رجلاً كان قد هاجر يتزوج امرأة يقال لها : « أم قيس » ، وكان يقال له : مهاجر أم قيس .

وإذا فضلت جملة على جملة لم يستلزم ذلك تفضيل الأفراد على الأفراد ، كتفضيل القرن الثاني على الثالث ، وتفضيل العرب على ما سواهم ، وتفضيل قريش على ما سواهم ، فهذا غير هذا . والله أعلم .

\* \* \*

---

(١) الحديث رواه الإمام البخاري في كتاب بدء الوحي : ١ ، حدثنا يحيى بن سعيد الأنصاري قال أخبرني محمد بن إبراهيم التيمي أنه سمع علقمة بن وقاص الليثي يقول سمعت عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - على المنبر يقول : قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : وذكره في كتاب الإيمان ٤١ والحق ٦ ومناقب الأنصار : ٤٥ والكاح : ٥ .



## خصائص الشرك في منهج القرآن الكريم

شرك الإنسان في الدين ضربان :

أحدهما : الشرك العظيم ، وهو إثبات شريك لله تعالى .

تعالى الله عن ذلك .

يقال : أشرك فلان بالله ، وذلك أعظم كفراً .

والثاني : شرك صغير ، وهو مراعاة غير الله معه في بعض الأمور ، وذلك كالرياء ، والنفاق المشار إليه بقوله تعالى :

﴿ جعلنا له شركاء فيما آتاهما ﴾ (١) .

وقوله تعالى :

﴿ وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ﴾ (٢) .

قال بعضهم : معنى قوله : ﴿ وهم مشركون ﴾ أى واقعون في شرك الدنيا أى حبالها .

قال : ومن هذا قول النبي ﷺ :

« الشرك في هذه الأمة أخفى من ديب النمل على الصفا » .

قال : ولفظ الشرك من الألفاظ المشتركة .

وقوله تعالى : ﴿ ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ﴾ (٣) فمحمول على المشركين .

وقوله تعالى : ﴿ فاقتلوا المشركين ﴾ (٤) .

---

(٢) سورة يوسف : ١٠٦ .

(٤) سورة التوبة : ٥ .

(١) سورة الأعراف : ١٩٠ .

(٣) سورة الكهف : ١١٠ .

فأكثر الفقهاء يحملونه على الكافرين جميعاً لقوله تعالى : ﴿ وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ﴾ (١) .

وقيل : هم من عدا أهل الكتاب لقوله تعالى :

﴿ إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا ﴾ (٢) .

فأفرد المشركين عن اليهود والنصارى .

وقيل إن الشرك والشريك ورد في القرآن الكريم على ستة أوجه :

الأول : بمعنى الإشراف بالله . قال الله تعالى :

﴿ ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء ﴾ (٣) .

وقوله : ﴿ لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم ﴾ (٤) .

وقوله : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ﴾ (٥) ونظائره كثيرة .

الثاني : الشرك في الطاعة : قال الله تعالى : ﴿ ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ﴾ (٦) .

الثالث : الشرك مع أحد في أمر .

قال الله تعالى : ﴿ أم هم شرك في السموات ﴾ (٧) .

الرابع : الشرك بمعنى الشريك إبليس قال الله تعالى : ﴿ جعلنا له شركاء فيما آتاهما ﴾ (٨) .

الخامس : بمعنى الأصنام قال الله تعالى : ﴿ فليأتوا بشركتهم ﴾ (٩) .

السادس : بمعنى الشريك المعروف قال الله تعالى :

﴿ فيه شركاء متشاكسون ﴾ (١٠) .

(١) سورة التوبة : ٣٠ .

(٢) سورة الحج : ١٧ .

(٣) سورة الحج : ٣١ .

(٤) سورة لقمان : ١٣ .

(٥) سورة النساء الآية ٤٨ . ١١٦ .

(٦) سورة الكهف : ١١٠ .

(٧) سورة طه ٤٠ . والأحقاف ٤ .

(٨) سورة الأعراف : ١٩٠ .

(٩) سورة القلم : ٤١ .

(١٠) سورة الزمر : ٢٩ .

رأى الإمام ابن تيمية  
في أسباب الشرك



## الشرك ..

وسئل أحمد بن تيمية رحمه الله تعالى :

عمن يزور القبور ويستنجد بالمقبور في مرض ألم به أو بفرسه أو بعيره : يطلب إزالة المرض الذي أصابهم . ويقول : يا سيدي ! أنا في جيرتك ، أنا في حسبك ، فلان ظلمني ، فلان قصد أذيتي ، ويقول : إن المقبور يكون واسطة بينه وبين الله تعالى ؟ وفيمن ينذر للمساجد ، والزوايا والمشائخ - حيمهم وميتهم - بالدراهم والإبل والغنم والشمع والزيت وغير ذلك . يقول : إن سلم ولدى فللشيخ على كذا وكذا ، وأمثال ذلك .. وفيمن يستغيث بشيخه يطلب تثبيت قلبه من ذاك الواقع ؟ وفيمن يجيء إلى شيخه ويستلم القبر ويغري وجهه عليه ، ويمسح القبر يديه ، ويمسح بهما وجهه ، وأمثال ذلك ؟ وفيمن يقصده بحاجته ، ويقول : يا فلان ! ببركتك ، أو يقول : قضيت حاجتي ببركة الله وبركة الشيخ ؟ وفيمن يعمل السماع ويجيء إلى القبر فيكشف ويحط وجهه بين يدي شيخه على الأرض ساجداً .. وفيمن قال : إن ثم قطباً غوثاً جامعاً في الوجود ؟ أفنونا مأجورين ، وابسطوا القول في ذلك .

فأجاب : الحمد لله رب العالمين .. الدين الذي بعث الله به رسله ، وأنزل به كتبه هو عبادة الله وحده لا شريك له ، واستعانت به ، والتوكل عليه ، ودعاؤه لطلب المنافع ، ودفع المضار ، كما قال تعالى : ﴿ تَزِيلُ الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ ۝ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِيمَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ (٢) .

(١) سورة الزمر : ١ - ٣ .

(٢) سورة الجن : ١٨ .

وقال تعالى : ﴿ قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً ﴾ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ﴿ (٢) .

قالت طائفة من السلف : كان أقوام يدعون المسيح وعزيراً والملائكة ، قال الله تعالى : « هؤلاء الذين تدعونهم عبادى كما أنتم عبادى ويرجون رحمتى كما ترجون رحمتى ، ويخافون عذابى كما تخافون عذابى ، ويتقربون إلىى كما تتقربون إلى » .

فإذا كان هذا حال من يدعو الأنبياء والملائكة فكيف بمن دونهم ؟ .  
وقال تعالى : ﴿ أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادى من دولى أولياء إنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلاً ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير ﴾ ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴿ (٤) .

فبين سبحانه أن من دعى من دون الله من جميع المخلوقات من الملائكة والبشر وغيرهم أنهم لا يملكون مثقال ذرة فى ملكه ، وأنه ليس له شريك فى ملكه ، بل هو سبحانه له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، وأنه ليس له أعوان يعاونونه كما يكون للملك أعوان وظهراء ، وأن الشفعاء عنده لا يشفعون إلا لمن ارتضى ، فنفى بذلك وجوه الشرك .

وذلك أن من يدعون من دونه ! إما أن يكون مالكاً ، وإما أن لا يكون مالكاً ، وإذا لم يكن مالكاً فإما أن يكون شريكاً ، وإما أن لا يكون شريكاً ، وإذا لم يكن شريكاً فإما أن يكون معاوناً وإما أن يكون

(٢) سورة الإسراء : ٥٦ - ٥٧ .

(٤) سورة سبأ : ٢٢ ، ٢٣ .

(١) سورة الأعراف : ٢٩

(٣) سورة الكهف : ١٠٢



سائلاً طالباً ، فالأقسام الأول الثلاثة وهى : الملك ، والشركة ، والمعونة  
منتفية ، وأما الرابع فلا يكون إلا من بعد إذنه ، كما قال تعالى : ﴿ من ذا  
الذى يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ (١) .

وكما قال تعالى : ﴿ وكم من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً  
إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا  
لا يملكون شيئاً ولا يعقلون ۝ قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات  
والأرض ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى  
سعة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا  
تذكرون ﴾ (٤) .

وقال تعالى : ﴿ وأنذره به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم  
من دونه ولى ولا شفيع لعلمهم يتقون ﴾ (٥) .

وقال تعالى : ﴿ ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة  
ثم يقول للناس كونوا عباداً لى من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم  
تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ۝ ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة  
والنبيين أرباباً أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنعم مسلمون ﴾ (٦) .

فاذا جعل من اتخذ الملائكة والنبيين أرباباً كافراً فكيف من اتخذ من  
دونهم من المشايخ وغيرهم أرباباً ؟!

وتفصيل القول : أن مطلوب العبد إن كان من الأمور التى لا يقدر  
عليها إلا الله تعالى : مثل أن يطلب شفاء مريضه من الآدميين والبهائم أو وفاة  
دينه من غير جهة معينة ، أو عافية أهله ، وما به من بلاء الدنيا والآخرة ،

---

(١) سورة البقرة : ٢٥٥ . (٢) سورة النجم : ٢٦ .  
(٣) سورة الزمر ٤٣ - ٤٤ . (٤) سورة السجدة : ٤ .  
(٥) سورة الأنعام : ٥١ . (٦) سورة آل عمران : ٧٩ ، ٨٠ .

وانتصاره على عدوه ، وهداية قلبه ، وغفران ذنبه ، أو دخوله الجنة ، أو نجاته من النار ، أو أن يتعلم العلم والقرآن ، أو أن يصلح قلبه ويحسن خلقه ويزكى نفسه ، وأمثال ذلك : فهذه الأمور كلها لا يجوز أن تطلب إلا من الله تعالى ، ولا يجوز أن يقول للملك ولا نبي ، ولا شيخ - سواء كان حياً أو ميتاً - اغفر ذنبي ، ولا انصرني على عدوي ، ولا اشف مريضى ، ولا عافنى أو عاف أهلى أو دابتي ، وما أشبه ذلك . ومن سأل ذلك مخلوقاً كائناً من كان فهو مشرك بربه ، من جنس المشركين الذين يعبدون الملائكة والأنبياء والتمائم التي يصورونها على صورهم ، ومن جنس دعاء النصارى للمسيح وأمه .

قال الله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلهِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ اتَّخِذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرَهْبَانَهُمْ أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أَمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهاً وَاحِداً لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (٢) .

وأما ما يقدر عليه العبد فيجوز أن يطلب منه في بعض الأحوال دون بعض فإن « مسألة المخلوق » قد تكون جائزة ، وقد تكون منهيّاً عنها .

قال الله تعالى : ﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ • وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَب ﴾ (٣) . وأوصى النبي ﷺ ابن عباس : « إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ » .

وأوصى النبي ﷺ طائفة من أصحابه : أن لا يسألوا الناس شيئاً . فكان سوط أحدهم يسقط من كفه فلا يقول لأحد ناولني إياه ، وثبت في الصحيحين أنه ﷺ قال : « يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ أَمَتَى سَبْعُونَ أَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ ، وَهُمْ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ ، وَلَا يَكْتُونُ ، وَلَا يَتَطَيَّرُونَ ، وَعَلَى

(٢) سورة العنكبوت : ٣١ .

(١) سورة المائدة : ١١٦ .

(٣) سورة الشرح : ٨ ، ٧ .

رهبهم يتوكلون ﴿١﴾ والاسترقاء طلب الرقية ، وهو من أنواع الدعاء ، ومع هذا فقد ثبت عنه عليه السلام أنه قال : « ما من رجل يدعو له أخوه بظهر الغيب دعوة إلا وكل الله بها ملكاً كلما دعا لأخيه دعوة قال الملك : ولك مثل ذلك » (٢) ومن المشروع في الدعاء دعاء غائب لغائب ، ولهذا أمر النبي صلى الله عليه وآله بالصلاة عليه ، وطلبنا الوسيلة له ، وأخبر بما لنا في ذلك من الأجر إذا دعونا بذلك فقال في الحديث : « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ، ثم صلوا علىّ فإن من صلى على مرة صلى الله عليه عشراً ، ثم سلوا لي الوسيلة ، فإنها درجة في الجنة لا ينبغي أن تكون إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا ذلك العبد ، فمن سأل لي الوسيلة حلت له شفاعتي يوم القيامة » .

ويشعر للمسلم أن يطلب الدعاء ممن هو فوقه وممن هو دونه ، فقد روى طلب الدعاء من الأعلى والأدنى ، فإن النبي صلى الله عليه وآله ودع عمر إلى العمرة ، وقال : « لا تنسنا من دعائك يا أخي » ، لكن النبي صلى الله عليه وآله لما أمرنا بالصلاة عليه وطلب الوسيلة له ذكر أن من صلى عليه مرة صلى الله بها عليه عشراً ، وأن من سأل له الوسيلة حلت له شفاعته يوم القيامة ، فكان طلبه منا لمنفعتنا في ذلك ، وفرق بين من طلب من غيره شيئاً لمنفعة المطلوب منه ، ومن يسأل غيره لحاجته إليه فقط .

وثبت في الصحيح أنه صلى الله عليه وآله ذكر أويساً القرني وقال لعمر : « إن استطعت أن تستغفر لك فافعل » .

وفي الصحيحين أنه كان بين أبي بكر وعمر رضى الله عنهما شيء ،

(١) الحديث أخرجه الترمذى في كتاب صفة القيامة باب ١٦ ، ٢٤٤٦ عن سعيد بن جبور عن ابن عباس قال : وذكره ورواه البخارى في كتاب الطب ١٧ ، ٤٢ باب من لم يرق وباب من اكوى أو كوى غيره وفضل من لم يكفر والإمام مسلم في الإيمان ٣٧٢ ، ٣٧٤ وأحمد بن حنبل في المسند ١ : ٢٧١ ، ٢٣١ ، ٤٠١ ، ٤٠٣ ( حلى ) .

(٢) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الذكر ٨٨ ( ٢٧٣٣ ) عن أبي الزبير عن صفوان ، وكانت تحته الدرداء قال قدمت الشام فأتيت أبا الدرداء في منزله فلم أجده ووجدت أم الدرداء فلما : كان النبي صلى الله عليه وآله يقول : وذكره .

فقال أبو بكر لعمر استغفر لي ، لكن في الحديث أن أبا بكر ذكر أنه حنق على عمر وثبت أن أقواماً كانوا يسترقون ، وكان النبي ﷺ يرقمهم .  
وثبت في الصحيحين أن الناس لما أجذبوا سألوا النبي ﷺ أن يستسقى لهم فدعا لهم فسقوا .

وفي الصحيحين أيضاً : أن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - استسقى بالعباس فدعا ، فقال : ( اللهم إنا كنا إذا أجذبنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا ، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا ، فيسقون ) (١) .

وفي السنن أن أعرابياً قال للنبي ﷺ : ( جهدت الأنفس ، وجاع العيال ، وهلك المال فادع الله لنا ، فإننا نستشفع بالله عليك ، وبك على الله ) ، فسمح رسول الله ﷺ حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه ، وقال : « ويحك ؟! إن الله لا يستشفع به على أحد من خلقه ، شأن الله أعظم من ذلك » . فأقره على قوله إنا نستشفع بك على الله ، وأنكر عليه نستشفع بالله عليك : لأن الشافع يسأل المشفوع إليه ، والعبد يسأل ربه ويستشفع إليه ، والرب تعالى لا يسأل العبد ولا يستشفع به .

° ° °

---

(١) الحديث أخرجه البخارى في كتاب فضائل الصحابة ١١ باب ذكر العباس بن عبد المطلب - رضى الله عنه ٣٧١٠ بسنده عن ثمامة بن عبد الله بن أنس عن أنس - رضى الله عنه - أن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - كان وذكره .

## خصائص السنة في منهج القرآن الكريم عند ابن تيمية

اعلم أنه قد ذكر الله تعالى لفظ سنة في مواضع من كتابه فقال تعالى :  
﴿ سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لسنة تحويلاً ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الدين خلو من قبل وكان أمر الله قدراً مقدوراً ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً ۝ سنة الله في الدين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ فهل ينظرون إلا سنة الأولين فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً ﴾ (٤) .

وقال تعالى : ﴿ ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الأديبار ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً ۝ سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً ﴾ (٥) .

وقال تعالى : ﴿ قد خلت من قبلكم سنن ﴾ (٦) .

وقال تعالى : ﴿ وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيهم سنة الأولين ﴾ (٧) .

فهذه كلها تتعلق بأوليائه كمطيعيه وعصاته كالمؤمنين والكافرين فسنته في هؤلاء إكرامهم وسنته في هؤلاء إهانتهم وعقوبتهم .

(٢) سورة الأحزاب : ٣٨ .

(٤) سورة فاطر : ٤٣ .

(٦) سورة آل عمران : ١٣٧ .

(١) سورة الإسراء : ٧٧

(٣) سورة الأحزاب : ٦١ ، ٦٢

(٥) سورة الفتح : ٢٢ ، ٢٣ .

(٧) سورة الكهف : ٥٥ .

فأما الأولى : فإنها تتعلق بالرسل لأنه لا حرج عليهم فيما فرض الله تعالى لهم وهذا كقوله تعالى :

﴿ قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم ﴾ (١) .

والمفروض هنا مباح مقدر محدود مثل إباحة زوجة المتبنى بعد أن قضى منها وطراً وطلقها لا بأن تؤخذ منه بغير اختياره وقد قال الله تعالى :

﴿ قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وما ملكت أيمانهم ﴾ (٢)  
أى أوحينا وحرمنا قبل .

وهنا المراد به سنته في رسله أنه أباح لهم الأزواج وغيرها كما قال تعالى :

﴿ ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية ﴾ (٣) .  
وأنه لا حرج عليهم في ذلك فلم يكن محمد ﷺ بدءاً من الرسل ،  
ولم يقل هنا : ولن تجد لسننتنا تبديلاً ، فإنه لا نبي بعد محمد .

والأربعة البواقي تتضمن عقوبة الكفار والمنافقين :

فالأولى : قوله تعالى : إنهم لو استفزوه فآخروه فآخروه لم يلبثوا خلفه إلا قليلاً كسنة من أرسل قبله من الرسل ، فلما أن يقال : وقع هذا الإخراج بالهجرة ولم يلبثوا خلفه إلا قليلاً وهو ما أصابهم يوم بدر ولما أن يقال : لم يقع .

والثانية : قوله تعالى : ﴿ لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض ﴾ (٤) .

كما أصاب من قبلهم من أهل الكتاب فإن الله أخرجهم فإن لم ينته عنه هؤلاء بل أظهروا الكفر كما أظهره أولئك أخرجناهم كما أخرجناهم بخلاف ما إذا كتموه .

---

(٢) سورة الأحزاب : ٥٠ .

(٤) سورة الأحزاب : ٦٠ .

(١) سورة التحريم : ٢ .

(٣) سورة الرعد : ٣٨ .

وهذه السنة تتضمن أن كل من جاور الرسول ﷺ [ و ] متى أظهر مخالفته مكّن الله الرسول ﷺ من إخراجهم وهذا في أهل العهد والمنافقين وقد يقال : هي لهم مع المؤمنين أبداً .

والثالثة : في أهل مكر السيء ، وأن سنة الله أن ينصر رسله والذين آمنوا على أعدائهم وينتقم منهم وقال هنا : ﴿ فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً ﴾ (١) .

والرابعة : في حال الكفار مع المؤمنين .

وهذه السنن كلها تتعلق بدينه وأمره ونهيه ووعدته ووعدته وليست هي السنن المتعلقة بالأمر الطبعية كسننه في الشمس والقمر والكواكب وغير ذلك من العادات .

فإن هذه السنة ينقصها إذا شاء بما شاء من الحكم ، كما حبس الشمس على يوشع ، وكما شق القمر لمحمد ﷺ ، وكما ملأ السماء بالشهب ، وكما أحيا الموتى غير مرة ، وكما جعل العصا حية ، وكما أنبع اناء من الصخرة بعضاً ، وكما أنبع الماء من بين أصابع الرسول ﷺ .

وقد ذكر بعض هذه الآيات السهروردي (٢) في المنقول في الألواح العمادية وفي المبدأ والمعاد . محتجاً بها على ما يقوله هو وأمثاله من المتفلسفة أن العالم لم يزل ولا يزال هكذا ، وبناء على أن هذه سنة الرب عز وجل وعادته وهي لا تبدل لها إذ كان عندهم ليس فاعلاً بمشيئته واختياره بل موجب بذاته .

فيقال لهم : احتجاجكم على هذا بالقرآن في غاية الفساد ، فإن القرآن يصرح بتقيض مذهبكم في جميع المواضع .

وقد علم بالاضطرار أن ما يقولونه مخالف لما جاء به الرسول ﷺ

---

(١) سورة طاهر : ٤٣ .

(٢) هو يحيى بن حمز بن أموك أبو الفوح شهاب الدين السهروردي ليلسوف ولد في سهرورد عام ٥٤٩ هـ . ونشأ لراحة وسافر إلى حلب فحسب إلى الحلال الطهدة ، وكان علمه أكثر من عقله فألقى العلماء بقطعه وسجنه الملك الظاهر وقتل بقطعة حلب عام ٥٨٧ هـ .

فاتحاجكم به أفسد من احتجاج النصارى على أن محمداً شهد بأن دينهم بعد النسخ والتبديل حق [ مستدلين ] بآيات من القرآن حرفوها عن مواضعها ، و ا قد تكلمنا عليها في [ كتاب ] الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح (١)

فإن النصارى وإن كانوا كفاراً بتبديل الكتاب الأول وتكذيب الثاني فهم خير منهم من وجوه كثيرة ، فإنهم يقولون بالأصول الكلية التي اتفقت عليها الرسل ، وإن كانوا حرفوا بعض ذلك كالإيمان بأن الله خالق كل شيء ، وأنه بكل شيء عليم ، وعلى كل شيء قدير ، والإيمان بملائكته ورسله واليوم الآخر ، والجنة والنار ، وغير ذلك مما تكذبون أنتم به .  
وأما بيان الدلالة فمن وجوه :

أحدها : أن يقال : العادات الطبية ليس للرب فيها سنة لازمة فإنه قد عرف بالدلائل اليقينية أن الشمس والقمر والكواكب مخلوقة بعد أن لم تكن ، فهذا تبديل وقع ، وقد قال الله تعالى :  
﴿ يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات ﴾ (٢) .

وأيضاً قد عرف انتقاض عامة العادات ، فالعادة في بنى آدم ألا يخلفوا إلا من أبوين ، وقد خلق المسيح من أم ، وحواء من أب ، وآدم من غير أم ولا أب ، وإحياء الموتى متواتر مرات متعددة ، وكذلك تكثير الطعام والشراب لغير واحد من الأنبياء والصالحين عليهم السلام .  
وأيضاً فعندكم تغيرات وقعت في العالم كالطوفانات الكبار فيها تغيير العادة .

وهذا خلاف عادته التي وعد بها وأخبر أنها لا تتغير لنصرة أوليائه وإهانة أعدائه فإن هذا علم بخبره وحكمته .  
أما خبره فإنه أخبر بذلك ووعد به ، وهو الصادق الذي لا يخلف الميعاد .

---

(١) كتاب الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح يقع في ٤ أجزاء وقد طبع بمطبعة النيل سنة ١٣٢٣ - ١٩٠٥ ، وطبع مرة ثانية بمطبعة المدنى بالقاهرة سنة ١٣٧٩ - ١٩٥٩ م .  
(٢) سورة إبراهيم : ١٨



وهذا يوافق طرق جميع طوائف أهل الملل ، ويقولون مقتضى حكمته أن يكون العاقبة والنصر لأوليائه دون أعدائه كما قد بسط ذلك في مواضع .  
وأما الأمور الطبيعية فإما أن تقع بمحض المشيئة على قول ، وإما أن تقع بحسب الحكمة والمصلحة على قول ، وعلى كلا التقديرين فتبدلها وتحولها ليس ممتنعاً كما في نسخ الشرائع وتبديل آية بآية فإنه إن علق الآية بمحض المشيئة فهو يفعل ما يشاء ، وإن علقها بالحكمة مع المشيئة فالحكمة تقتضى تبديل بعض ما في العالم كما وقع كثير من ذلك في الماضى وسيقع في المستقبل فعلم أن هذه السنن دينيات لا طبيعيات .

ولكن في قوله تعالى : ﴿ فلن تجد لسنة الله تبديلاً ﴾ (١) .

حجة للجمهور القائلين بالحكمة فإن أصحاب المشيئة المجردة يجوزون نقض كل عادة . ولكن يقولون إنما نعلم ما يكون بالخير .

وقوله تعالى : ﴿ فلن تجد لسنة الله تبديلاً ﴾ ولن تجد لسنة الله تحويلاً (٢) دليل على أن هذا من مقتضى حكمته ، وأنه يقضى في الأمور المتائلة بقضاء متائل لا بقضاء مخالف ، فإذا كان قد نصر المؤمنين لأنهم مؤمنون كان هذا موجباً لنصرهم حيث وجد هذا الوصف ، بخلاف ما إذا عصوا ونقضوا أيمانهم كيوم أحد فإن الذنب كان لهم ولهذا قال : ﴿ ولن تجد لسنة الله تبديلاً ﴾ .

فعلم كل سنة له وهو يعم سنته في خلقه وأمره في الطبيعيات والدينيات لكن الشأن أن تعرف سنته وحقيقته هذا أنه إذا نقض العادة فإما ينقضها لاختصاص تلك الحال بوصف امتازت به عن غيره فلم تكن سنته مع ذلك ، والاختصاص بسنته مع عدمه كما نقول إذا خصت العلة لفوات شرط أو وجود مانع ، وكما نقول في الاستحسان الصحيح ، وهو تخصيص بعض أفراد العام بحكم يختص به لامتيازهم عن نظائره بوصف يختص به .  
والسنة : هي العادة في الأشياء المتائلة وسنة هنا تجرى على سنة هذا في الاشتقاق الأكبر ، والسنة من هذا الباب سواء كان أصله « سنّوه » أو « سنّته » وهما لفتان في السنة .

(٢) سورة فاطر آية رقم : ٤٣ .

(١) سورة الفتح آية رقم : ٢٣ .

والسنن ، وأسنان المشط ، ونحو ذلك بلفظ السنة يدل على التماثل فإنه سبحانه إذا حكم- في الأمور المتماثلة بحكم فإن ذلك لا ينتقض ولا يتبدل ولا يتحول ، بل هو سبحانه لا يفوت بين المتماثلين وإذا وقع تغيير فذلك لعدم التماثل ، وهذا القول أشبه بأصول الجمهور القائلين بالحكمة في الخلق والأمر ، وأنه سبحانه يسوى بين المتماثلين ويفرق بين المختلفين كما دل القرآن على هذا في مواضع كقوله تعالى : ﴿ أفجعل المسلمين كالمجرمين ﴾ (١) .

ومن هذا الباب صارت قصص المتقدمين عبرة لنا ولولا القياس واطراد فعله وسننه لم يصح الاعتبار بها والاعتبار إنما يكون إذا كان حكم الشيء حكم نظيره كالأمثال المضروبة في القرآن وهي كثيرة جداً .

وذكر لفظ التبديل والتحويل كقوله تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً ﴾ (٢) .

فالتبديل : أن تبدل بخلافه والتحويل أن تحول من محل إلى محل مثل استفزازه من الأرض ليخرجوه فإنهم لا يلبثون خلفه إلا قليلاً ولا تتحول هذه السنة بأن يكون هو المخرج وهم اللابثون بل متى أخرجوه خرجوا خلفه ولو مكث لكان هذا استصحاب حال بخلاف ظهور الكفار فإنه كان تبديلاً لظهور المؤمنين وظهور الكفار إذ كان لا بد من أحدهما .

وأما أهل المكر السيئ والكفار فهي سنة تبديل لا بد لهم من العقوبة لا يبدلون بها غيرها ولا تتحول عنهم إلى المؤمنين ، وهو وعيد لأهل المكر السيئ أنه لا يحق إلا بأهله ، ولن يتبدلوا به خيراً يتضمن نفياً وإثباتاً فلهذا نفى عنه التبديل والتحويل .

---

(١) سورة القلم : ٣٥ .

(٢) سورة الإسراء : ٥٦ .

## ( فصل )

والقرآن قد دل على هذا الأصل في مواضع كثيرة : قال الله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يَلِكْ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخْذَ الْقَرْيَ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنْ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴾ (٢) :

وقوله تعالى : ﴿ أَكْفَارَكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلَئِكَمْ ﴾ (٣) .

وقوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ ﴾ (٤) .

وقوله تعالى : ﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتْنِ الثَّقَنَاتِ ﴾ (٥) .

\* \* \*

## ( فصل )

وقد أخبر سبحانه أنه تارة يعاقبهم عقب السراء ، وتارة يعاقبهم عقب الضراء إذا لم يتضرعوا فقال :

﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴾ إلى قوله ﴿ مَبْلِسُونَ ﴾ (٦) .

فهنا أخبر أنهم بالعذاب الأدنى ما استكانوا وما تضرعوا حتى أخذهم بالإهلاك كما قال تعالى :

ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون ﴿ (٧) .

---

(٢) سورة هود : ١٠٢

(٤) سورة يوسف : ١١١ .

(٦) سورة المؤمنون : ٧٦ - ٧٧ .

(١) سورة الأنعام : ٤٧

(٣) سورة القمر : ٤٣

(٥) سورة آل عمران : ١٣

(٧) سورة السجدة : ٢١

وقال تعالى :

﴿ أولاً يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون ﴾ (١) .

والضمير يكون عائداً على الذين لا يؤمنون بالآخرة .

وقال في سورة الأنعام : ﴿ ولقد أرسلنا إلى أم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ والحمد لله رب العالمين ﴾ (٢) .  
فهذه نظيرها في الأعراف قوله تعالى :

﴿ وما أرسلنا في قرية من نبي إلا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وهم لا يشعرون ﴾ (٣) .

فقد ذمهم أنهم لا يتضرعون لما أخذهم بالبأساء والضراء ، فإنه بعد هذا بدل الحالة السيئة بالحالة الحسنة فلم يطيعوا فأخذهم بالعذاب بغتة فهنا أخذهم أولاً بالضراء ليضرعوا فلم يتضرعوا فابتلاهم الله بالسراء ليطيعوا فلم يطيعوا فأخذهم بالعذاب . وهذا كقوله تعالى : ﴿ وبلوناهم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون ﴾ (٤) .

فهؤلاء ابتلوا بالضراء أولاً ثم بالسراء ثانياً ، وقد أخبر أنه ما أرسل في قرية من نبي إلا كانوا هكذا .

وهذا كما ذكره سبحانه في حال قوم فرعون وغيرهم ، وهذا ذم لمن لم يستقم لا في الضراء ولا في السراء لا دعا بالضراء ولا بالسراء ولا تضرع في الضراء ، ولا شكر ولا آمن في السراء ابتلاهم بالحسنات وهي النعم والسيئات وهي المصائب فما أطاعوا لا في هذا ولا في هذا .

وأما آية المؤمنين فأمرأؤهم لم يستكينوا ولم يتضرعوا حتى فتح عليهم باباً ذا عذاب شديد إذا هم فيه مبلسون . وهؤلاء قد يكون تقدم لهم ابتلاء بالحسنات أولاً فإنه قال في أول الكلام :

---

(١) سورة العنكبوت : ١٧٦ . (٢) سورة الأنعام : ٤٢ - ٤٥ .

(٣) سورة الأعراف : ٩٤ - ٩٥ . (٤) سورة الأعراف : ١٦٨ .

﴿ يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون  
علم ﴾ .

إلى قوله تعالى : ﴿ أيمسئون أنما نغدهم به من مال وبين . نسارع  
لهم في الخيرات بل لا يشعرون ﴾ (١) .

إلى قوله تعالى : ﴿ حتى إذا أخذنا مترفيم بالعذاب إذا هم  
يجأرون ﴾ (٢) .

إلى قوله تعالى : ﴿ ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا في  
طغيانهم يعمهون . ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم ﴾ (٣) .

فهؤلاء كانوا في حالة حسنة فلما لم يتقوه أخذ مترفيم بالعذاب ثم  
أخذهم بالعذاب ليتضرعوا فلما لم يتضرعوا ابتلاهم بالحسنات أولاً فلما لم  
يتقوه استحقوا العذاب فيعتبر الفرق بين هؤلاء وهؤلاء آخره : والحمد لله  
رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله أجمعين وسلم تسليماً كثيراً .

\* \* \*

---

(٢) سورة المؤمنون : ٦٤ .

(١) سورة المؤمنون : ٥٥ - ٥٦ .

(٣) سورة المؤمنون : ٧٥ - ٧٦ .

وقال شيخ الإسلام قدس الله روحه :

الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ، وجعله تبياناً لكل شيء ، وذكرى لأولى الألباب ، وأمرنا بالاعتصام به إذ هو حبله الذى هو أثبت الأسباب ، وهدانا به إلى سبيل الهدى ومناهج الصواب ، وأخبر فيه أنه : ﴿ جعل الشمس ضياء والقمر نوراً وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ﴾ (١) .

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له رب الأرباب ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله المبعوث بجوامع الكلم ، والحكمة وفصل الخطاب . صلى الله عليه وعلى آله صلاة دائمة باقية بعده إلى يوم المآب .

أما بعد : فإن الله قد أكمل لنا ديننا ، وأتم علينا نعمته ، ورضى لنا الإسلام ديناً ، وأمرنا أن نتبع صراطه المستقيم ، ولا نتبع السبل فتفرق بنا عن سبيله وجعل هذه الوصية خاتمة وصاياه العشر ، التى هى جوامع الشرائع التى تضاهى الكلمات التى أنزلها الله على موسى فى التوراة ، وإن كانت الكلمات التى أنزلت علينا أكمل وأبلغ ، ولهذا قال الربيع بن خثيم : من سره أن يقرأ كتاب محمد ﷺ الذى لم يفيض خاتمه بعده ، فليقرأ آخر سورة الأنعام : ﴿ قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ﴾ (٢) .

وأمرنا أن لا نكون كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات ، وأخبر رسوله أن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم فى شيء .. وذكر أنه جعله على شريعة من الأمر وأمره أن يتبعها ، ولا يتبع سبيل الذين لا يعلمون .. وقال تعالى : ﴿ وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيمناً عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم فاستبقوا الخيرات إلى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون . وأن احكم بينهم بما

(٢) سورة الأنعام : ١٥١ - ١٦٥ .

(١) سورة يونس : ٥ .

أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتوك عن بعض ما أنزل الله إليك ﴿١﴾ فأمره أن لا يتبع أهواءهم عما جاءه من الحق ، وإن كان ذلك شرعاً أو طريقاً لغيره من الأنبياء فإنه قد جعل لكل نبي سنة وسبيلاً ، وحذره أن يفتنوه عن بعض ما أنزل الله إليه ، فإذا كان هذا فيما جاءت به شريعة غيره ، فكيف بما لا يعلم أنه جاءت به شريعة ، بل هو طريقة من لا كتاب له .

وأمره وإيانا في غير موضع أن نتبع ما أنزل إلينا ، دون مخالفة فقال : ﴿الْمَصْحَفَ﴾ كتاب أنزل إليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتذر به وذكرى للمؤمنين . أتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون ﴿٢﴾ .

وبين حال الذين ورثوا الكتاب فخالفوه ، والذين استمسكوا به فقال : ﴿فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا﴾ إلى قوله : ﴿والذين يمسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة إنا لا نضيع أجر المصلحين﴾ ﴿٣﴾ وقال : ﴿وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحون . أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا﴾ ... الآيات ﴿٤﴾ ، وقال تعالى : ﴿يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين إن الله كان عليماً حكيماً . واتبع ما يوحى إليك من ربك إن الله كان بما تعملون خبيراً﴾ ﴿٥﴾ وقال تعالى : ﴿واعصموا بحبل الله جميعاً﴾ ﴿٦﴾ وحبل الله كتابه ، كما فسرهُ النبي ﷺ وقال : ﴿واتبع ما يوحى إليك واصبر حتى يحكم الله﴾ ﴿٧﴾ إلى غير ذلك من نصوص الكتاب والسنة التي أجمع المسلمون على اتباعها .. وهذا مما لم يختلف المسلمون فيه جملة .

- 
- |                                |                                |
|--------------------------------|--------------------------------|
| (٢) سورة الأعراف : ١ - ٣ .     | (١) سورة المائدة : ٤٨ ، ٤٩ .   |
| (٤) سورة الأنعام : ١٥٥ ، ١٥٦ . | (٣) سورة الأعراف : ١٦٩ ، ١٧٠ . |
| (٦) سورة آل عمران : ١٠٣ .      | (٥) سورة الأحزاب : ١ ، ٢ .     |
|                                | (٧) سورة يونس : ١٠٩ .          |

ولكن قد يقع التنازع في تفصيله فتارة يكون بين العلماء المعتبرين في « مسائل الاجتهاد » وتارة يتنازع فيه قوم جهال بالدين أو منافقون أو سماعون للمنافقين .. فقد أخبر الله سبحانه أن فينا قوماً سماعين للمنافقين يقبلون منهم .. كما قال تعالى : ﴿ لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالاً ولأوضحوا خلalكم يغونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم ﴾ (١) وإنما عداه باللام ، لأنه متضمن معنى القبول والطاعة ، كما قال الله على لسان عبده : « سمع الله لمن حمده » أى استجاب لمن حمده وكذلك ﴿ سماعون لهم ﴾ أى مطيعون لهم .. فإذا كان في الصحابة قوم سماعون للمنافقين فكيف بغيرهم !؟

وكذلك أخبر عمن يظهر الانقياد لحكم الرسول ﷺ حيث يقول : ﴿ لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك ﴾ إلى قوله : ﴿ سماعون للكذب أكالون للسحت ﴾ (٢) فإن الصواب أن هذه اللام لام التعدية كما في قوله تعالى : ﴿ أكالون للسحت ﴾ أى قائلون للكذب ، يريدون له وسامعون مطيعون لقوم آخرين غيرك ، فليسوا متفردين لطاعة الله ورسوله .. ومن قال : إن اللام لام كى ، أى يسمعون ليكذبوا لأجل أولئك ، فلم يصب .. فإن السياق يدل على أن الأول هو المراد ، وكثيراً ما يضيع الحق بين الجهال الأميين ، وبين المحرفين للكلم الذين فيهم شعبة نفاق كما أخبر سبحانه عن أهل الكتاب حيث قال : ﴿ أفطمعون أن يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ﴾ إلى قوله : ﴿ ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني ﴾ ... الآية (٣) .

ولما كان النبي ﷺ قد أخبر : « أن هذه الأمة تتبع سنن من كانوا قبلهم حذوا القذة بالقذة » حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه » وجب أن يكون فيهم من يحرف الكلم عن مواضعه ، فيغير معنى الكتاب والسنة

(٢) سورة المائدة : ٤١ ، ٤٢

(١) سورة التوبة : ٤٧

(٣) سورة البقرة : ٧٥ - ٧٨



فيما أخبر الله به ، أو أمر به .. وفيهم أميون لا يفقهون معاني الكتاب والسنة .. بل ربما يظنون أن ما هم عليه من الأمانى التى هى مجرد التلاوة ، ومعرفة ظاهر من القول هو غاية الدين .

ثم قد يناظرون المحرفين وغيرهم من المنافقين ، أو الكفار ، مع علم أولئك بما لم يعلمه الأميون ، فإما أن تضل الطائفتان ، ويصير كلام هؤلاء فتنة على أولئك حيث يعتقدون أن ما يقوله الأميون هو غاية علم الدين ، ويصيرون فى طرفى النقيض ، وإما أن يتبع أولئك الأميون أولئك المحرفين فى بعض ضلالهم ، وهذا من بعض أسباب تغيير الملل إلا أن هذا الدين محفوظ .. كما قال تعالى : ﴿ إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ﴾ (١) ، ولا تزال فيه طائفة قائمة ظاهرة على الحق ، فلم ينله ما نال غيره من الأديان من تحريف كتبها ، وتغيير شرائعها مطلقاً ، لما ينطق الله به القائلين بحجة الله وبيئاته ، الذين يحبون بكتاب الله الموثق ، ويبصرون بنوره أهل العمى ، فإن الأرض لن تخلو من قائم لله بحجة لكيلا تبطل حجج الله وبيئاته .

وكان مقتضى تقدم هذه « المقدمة » أنى رأيت الناس فى شهر صومهم ، وفى غيره أيضاً : منهم من يصغى إلى ما يقوله بعض جهال أهل الحساب : من أن الهلال يرى ، أو لا يرى . وينبى على ذلك إما فى باطنه ، وإما فى باطنه وظاهره ، حتى بلغنى أن من القضاة من كان يرد شهادة العدد من العدول لقول الحاسب الجاهل الكاذب إنه يرى أو لا يرى ، فيكون ممن كذب بالحق لما جاءه . وربما أجاز شهادة غير المرضى لقوله ، فيكون هذا الحاكم من السماعين للكذب .. فإن الآية تتناول حكام السوء ، كما يدل عليه السياق حيث يقول : ﴿ سماعون للكذب أكالون للسحت ﴾ (٢) وحكام السوء يقبلون الكذب ممن لا يجوز قبول قوله من مخبر أو شاهد ، ويأكلون السحت من الرشا وغيرها .. وما أكثر ما يقترن هذان .

وفيه من لا يقبل قول المنجم ، لا فى الباطن ولا فى الظاهر ، لكن فى قلبه حسيكة من ذلك ، وشبهة قوية لثقة به من جهة أن الشريعة لم تلتفت

إلى ذلك ، لا سيما إن كان قد عرف شيئاً من حساب النيرين واجتماع  
القرصين ، ومفارقة أحدهما الآخر بعدة درجات ، وسبب الإهلال والإبدار  
والاستتار والكسوف والخسوف ، فأجرى حكم الحاسب الكاذب الجاهل  
بالرؤية هذا المجرى .. ثم هؤلاء الذين يخبرون من الحساب ، وصورة  
الأفلاك وحركاتها أمراً صحيحاً ، قد يعارضهم بعض الجهال من الأميين  
المنتسبين إلى الإيمان ، أو إلى العلم أيضاً ، فيراه قد خالفوا الدين في العمل  
بالحساب في الرؤية ، أو في اتباع أحكام النجوم في تأثيراتها المحمودة  
والمدمومة ، فيراه لما تعاطوا هذا - وهو من المحرمات في الدين - صار يرد  
كل ما يقولونه من هذا الضرب ، ولا يميز بين الحق الذي دل عليه السمع  
والعقل ، والباطل المخالف للسمع والعقل ، مع أن هذا أحسن حالاً في الدين  
من القسم الأول ، لأن هذا كذب بشيء من الحق ، متأولاً جاهلاً من غير  
تبديل بعض أصول الإسلام ، والضرب الأول قد يدخلون في تبديل  
الإسلام .

فإننا نعلم بالاضطرار من دين الإسلام أن العمل في رؤية هلال الصوم  
أو الحج أو العدة أو الإيلاء أو غير ذلك من الأحكام المتعلقة بالهلال بخبر  
الحاسب أنه يرى أو لا يرى لا يجوز .. والنصوص المستفيضة عن النبي  
ﷺ بذلك كثيرة .. وقد أجمع المسلمون عليه ، ولا يعرف فيه خلاف  
قديم أصلاً ، ولا خلاف حديث إلا أن بعض المتأخرين من المتفقهة الحداثيين  
بعد المائة الثالثة زعم أنه إذا غم الهلال جاز للحاسب أن يعمل في حق نفسه  
بالحساب ، فإن كان الحاسب دل على الرؤية صام وإلا فلا ، وهذا القول  
وإن كان مقيداً بالإغمام ومختصاً بالحاسب فهو شاذ مسبوق بالإجماع على  
خلافه .. فأما اتباع ذلك في الصحو ، أو تعليق عموم الحكم العام به فما  
قاله مسلم .

وقد يقارب هذا قول من يقول من الإسماعيلية بالعدد دون الهلال ،  
وبعضهم يروى عن جعفر الصادق (١) جدولاً يعمل عليه ، وهو الذي

(١) هو جعفر بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين السبط أبو عبد الله الملقب -

افتراه عليه عبد الله بن معاوية (١) .. وهذه الأقوال خارجة عن دين الإسلام ، وقد برأ الله منها جعفرأ وغيره ، ولا ريب أن أحداً لا يمكنه مع ظهور دين الإسلام أن يظهر الاستناد إلى ذلك ، إلا أنه قد يكون له عمدة في الباطن في قبول الشهادة وردّها ، وقد يكون عنده شبهة في كون الشريعة لم تعلق الحكم به ، وأنا إن شاء الله أبين ذلك وأوضح ما جاءت به الشريعة دليلاً وتعليلاً ، شرعاً وعقلاً .

قَالَ اللهُ تَعَالَى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾ (٢) فَأخبر أنها مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ ، وهذا عام في جميع أمورهم ، وخص الحج بالذكر تمييزاً له ، ولأن الحج تشهده الملائكة وغيرهم ، ولأنه يكون في آخر شهور الحول ، فيكون علماً على الحول ، كما أن الهلال علم على الشهر .. ولهذا يسمون الحول حجة ، فيقولون : له سبعون حجة ، وأقمنا خمس حجج .. فجعل الله الأهلة مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ في الأحكام الثابتة بالشرع ابتداءً .. أو سبباً من العبادة .. وللأحكام التي تثبت بشروط العبد .. فما ثبت من المَوَاقِيتُ بشرع أو شرط فالهلال ميقات له ، وهذا يدخل فيه الصيام والحج ، ومدة الإيلاء والعدة وصوم الكفارة . وهذه الخمسة في القرآن .

قال الله تعالى : ﴿ شهر رمضان ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ الحج أشهر معلومات ﴾ (٤) وقال تعالى : ﴿ للذين يؤولون من لسانهم تربص أربعة أشهر ﴾ (٥) وقال تعالى : ﴿ فصيام شهرين متتابعين ﴾ (٦) وكذلك

---

= بالصاقي : سادس الأئمة الاثني عشر عند الإمامية كان من أجلاء التابعين وله منزلة رفيعة في العلم أخذ عنه جماعة منهم الإمامان أبو حنيفة ومالك ، له أخبار مع الخلفاء تولى عام ١٤٨ هـ . [ راجع وفيات الأعيان ١ : ١٠٥ واليقين ٣ : ١١٥ وصفة الصلوة ٢ : ٩٤ ] .

(١) هو عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب : من شجعان الطالبين : بهم بالزندقة ، وكان فاكاً سىء الخاشية .. طلب الخلافة في أواخر دولة بني أمية سنة ١٢٧ هـ بالكوفة وبيع له بعض أهلها وعلموا طاعة مروان ، قتل عام ١٢٩ هـ .

[ راجع المقرئ ٢ : ٣٥٣ ولسان الميزان ٣ : ٣٦٣ ] .

(٢) سورة البقرة : ١٨٩ (٣) سورة البقرة : ١٨٥ .

(٤) سورة البقرة : ١٩٧ (٥) سورة البقرة : ٢٢٦ .

(٦) سورة النساء : ٩٢ ، وسورة المائدة : ٤ .

قوله : ﴿ فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ﴾ <sup>(١)</sup> .. وكذلك صوم النذر وغيره .. وكذلك الشروط من الأعمال المتعلقة بالثمن ، ودين السلم ، والزكاة ، والجزية ، والعقل ، والخيار ، والأيمان ، وأجل الصداق ، ونجوم الكتابة ، والصلح عن القصاص ، وسائر ما يؤجل من دين وعقد وغيرهما .

وقال تعالى : ﴿ والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم ﴾ <sup>(٢)</sup> وقال تعالى : ﴿ هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدرناه منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق ﴾ <sup>(٣)</sup> فقوله : ﴿ لتعلموا ﴾ متعلق والله أعلم بقوله : ﴿ وقدره ﴾ لا بـ « جعل » . لأن كون هذا ضياء ، وهذا نورا لا تأثير له في معرفة عدد السنين والحساب ، وإنما يؤثر في ذلك انتقالهما من برج إلى برج ، ولأن الشمس لم يعلق لنا بها حساب شهر ، ولا سنة ، وإنما علق ذلك بالهلال . كما دلت عليه تلك الآية ، ولأنه قد قال : ﴿ إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ﴾ <sup>(٤)</sup> فأخبر أن الشهور معدودة اثنا عشر ، والشهر هلال بالاضطرار . فعلم أن كل واحد منها معروف بالهلال .

وقد بلغنى أن الشرائع قبلنا أيضاً إنما علقت الأحكام بالأهلة ، وإنما بدل من بدل من اتباعهم ، كما يفعله اليهود في اجتماع القرصين ، وفي جعل بعض أعيادها بحساب السنة الشمسية ، وكما تفعله النصارى في صومها حيث تراعى الاجتماع القريب من أول السنة الشمسية ، وتجعل سائر أعيادها دائرة على السنة الشمسية بحسب الحوادث التي كانت للمسيح ، وكما تفعله الصابئة والمجوس وغيرهم من المشركين في اصطلاحات لهم ، فإن منهم من يعتبر بالسنة الشمسية فقط ، ولهم اصطلاحات في عدد شهورها ، لأنها وإن كانت طبيعية ، فشهرها عددي وضعي ، ومنهم من يعتبر القمرية لكن يعتبر اجتماع القرصين ، وما جاءت به الشريعة هو أكمل الأمور وأحسنها وأبينها وأصحها وأبعدها من الاضطراب .

(٢) سورة يس : ٣٩ .

(٤) سورة التوبة : ٣٦ .

(١) سورة التوبة : ٢ .

(٣) سورة يونس : ٥ .

وذلك أن الهلال أمر مشهود مرئى بالأبصار ، ومن أصح المعلومات ما شوهد بالأبصار ، ولهذا سموه هلالاً ، لأن هذه المادة تدل على الظهور والبيان : إما سمعاً ، وإما بصراً ، كما يقول : أهل بالعمرة ، وأهل بالذبيحة لغير الله إذا رفع صوته ، ويقال لوقع المطر الهلال ، ويقال : استهل الجنين إذا خرج صارخاً ، ويقال : تهلل وجهه إذا استنار وأضاء .  
وقيل : إن أصله رفع الصوت ، ثم لما كانوا يرفعون أصواتهم عند رؤيته سموه هلالاً ، ومنه قوله :

يهل بالفرقد ركبانها كما يهل الراكب المعتمر  
وتهلل الوجه مأخوذ من استنارة الهلال .

فال مقصود أن المواقيت حددت بأمر ظاهر بين يشترك فيه الناس ، ولا يشرك الهلال في ذلك شيء ، فإن اجتماع الشمس والقمر الذى هو تحاذيهما الكائن قبل الهلال : أمر خفى لا يعرف لا بحساب ينفرد به بعض الناس ، مع تعب وتضييع زمان كثير ، واشتغال عما يعنى الناس ، ومالابد له منه ، وربما وقع فيه الغلط والاختلاف .

وكذلك كون الشمس حاذت البرج الفلانى ، أو الفلانى ، هذا أمر لا يدرك بالأبصار ، وإنما يدرك بالحساب الخفى الخاص المشكل الذى قد يغلط فيه ، وإنما يعلم ذلك بالإحساس تقريباً .. فإنه إذا انصرم الشتاء ودخل الفصل الذى تسميه العرب الصيف ، ويسميه الناس الربيع : كان وقت حصول الشمس في نقطة الاعتدال الذى هو أول الحمل ، وكذلك مثله في الخريف ، فالذى يدرك بالإحساس الشتاء والصيف ، وما بينهما من الاعتدالين تقريباً ، فأما حصولها في برج بعد برج فلا يعرف إلا بحساب فيه كلفة وشغل عن غيره . مع قلة جدواه .

فظهر أنه ليس للمواقيت حد ظاهر عام المعرفة إلا الهلال .

وقد انقسمت عادات الأمم في شهرهم وستهم القسمة العقلية ، وذلك أن كل واحد من الشهر والسنة : إما أن يكونا عددين ، أو طبيين ، أو الشهر طبيعياً ، والسنة عددية ، أو بالعكس .

فالذين يعدونها : مثل من يجعل الشهر ثلاثين يوماً ، والسنة اثني عشر شهراً ، والذين يجعلونها طبيعيين : مثل من يجعل الشهر قمرياً ، والسنة شمسية ، ويلحق في آخر الشهور الأيام متفاوتة بين الستين ، فإن السنة القمرية ثلاثمائة وأربعة وخمسون يوماً ، وبعض يوم خمس أو سدس ، وإنما يقال فيها ثلاثمائة وستون يوماً جبراً للكسر في العادة - عادة العرب في تكميل ما ينقص من التاريخ في اليوم والشهر والحول .

وأما الشمسية فثلاثمائة وخمسة وستون يوماً ، وبعض يوم ، ربع يوم . ولهذا كان التفاوت بينهما أحد عشر يوماً إلا قليلاً : تكون في كل ثلاثة وثلاثين سنة وثلث سنة ، ولهذا قال تعالى : ﴿ ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعاً ﴾ (١) قيل : معناه ثلاثمائة سنة شمسية . ﴿ وازدادوا تسعاً ﴾ بحساب السنة القمرية ، ومراعاة هذين عادة كثير من الأمم : من أهل الكتابين بسبب تحريفهم ، وأظنه كان عادة المجوس أيضاً .

وأما من يجعل السنة طبيعية ، والشهر عددياً ، فهذا حساب الروم والسريانيين والقبط ، ونحوهم من الصابئين والمشركون ممن يعد شهر كانون ونحوه عدداً ، ويعتبر السنة الشمسية بسير الشمس .

فأما القسم الرابع فبأن يكون الشهر طبيعياً ، والسنة عددية ، فهو سنة المسلمين ، ومن وافقهم ثم الذين يجعلون السنة طبيعية لا يعتمدون على أمر ظاهر كما تقدم ، بل لا بد من الحساب والعدد ، وكذلك الذين يجعلون الشهر طبيعياً ، ويعتمدون على الاجتماع لا بد من العدد والحساب ، ثم ما يحسبونه أمر خفى ينفرد به القليل من الناس ، مع كلفة ومشقة وتعرض للخطأ .

فالذي جاءت به شريعتنا أكمل الأمور ، لأنه وقت الشهر بأمر طبيعي ظاهر عام يدرك بالأبصار ، فلا يضل أحد عن دينه ، ولا يشغله مراعاته عن شيء من مصالحه ، ولا يدخل بسببه فيما لا يعنيه ، ولا يكون طريقاً إلى التلبيس في دين الله كما يفعل بعض علماء أهل الملل بملهم .

وأما الحول فلم يكن له حد ظاهر في السماء فكان لا بد فيه من الحساب والعدد ، فكان عدد الشهور اخلائية أظهر وأعم من أن يحسب بسير الشمس ، وتكون السنة مطابقة للشهور ، ولأن السنين إذا اجتمعت فلا بد من عددها في عادة جميع الأمم ، إذ ليس للسنين إذا تعددت حد سماوى يعرف به عددها ، فكان عدد الشهور موافقاً لعدد البروج ، جعلت السنة اثني عشر شهراً بعدد البروج التي تكمل بدور الشمس فيها سنة شمسية ، فإذا دار القمر فيها كمل دورته السنوية . وبهذا كله يتبين معنى قوله : ﴿ وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ﴾ (١) فإن عدد شهور السنة ، وعدد السنة بعد السنة إنما أصله بتقدير القمر منازل . وكذلك معرفة الحساب ، فإن حساب بعض الشهور لما يقع فيه من الآجال ونحوها إنما يكون بالهلال ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ قل هي مواقيت للناس والحج ﴾ (٢) .

فظهر بما ذكرناه أنه بالهلال يكون توقيت الشهر والسنة ، وأنه ليس شئ يقوم مقام الهلال البتة لظهوره وظهور العدد المبني عليه ، وتيسر ذلك وعمومه ، وغير ذلك من المصالح الخالية عن المفاسد .

ومن عرف ما دخل على أهل الكتابين والصابئين والمجوس ، وغيرهم في أعيادهم وعباداتهم وتواريخهم وغير ذلك من أمورهم من الاضطراب والخرج ، وغير ذلك من المفاسد : ازداد شكره على نعمة الإسلام ، مع اتفاقهم أن الأنبياء لم يشرعوا شيئاً من ذلك ، وإنما دخل عليهم ذلك من جهة المتفلسفة الصابئة الذين أدخلوا في ملتهم ، وشرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله .

فلهذا ذكرنا ما ذكرناه حفظاً لهذا الدين عن إدخال المفسدين ، فإن هذا مما يخاف تغييره ، فإنه قد كانت العرب في جاهليتها قد غيرت ملة إبراهيم بالنسيء الذي ابتدعته ، فزادت به في السنة شهراً جعلتها كبيسة ، لأغراض لهم ، وغيروا به ميقات الحج والأشهر الحرم ، حتى كانوا يحججون تارة في المحرم ، وتارة في صفر ، حتى يعود الحج إلى ذى الحجة ، حتى

(٢) سورة البقرة : ١٨٩ .

(١) سورة يونس : ٥ .

بعث الله المقيم لملة إبراهيم فوافي حجه ﷺ حجة الوداع ، وقد استدار الزمان كما كان ، ووقعت حجته في ذى الحجة ، فقال في خطبته المشهورة في الصحيحين وغيرهما :

« إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض : السنة اثنا عشر شهراً : منها أربعة حرم ، ثلاثة متواليات : ذو القعدة ، وذو الحجة ، ومحرم ، ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان » (١) .

وكان قبل ذلك الحج لا يقع في ذى الحجة ، حتى حجة أبى بكر سنة تسع كانت في ذى القعدة وهذا من أسباب تأخير النبي ﷺ الحج وأنزل الله تعالى : ﴿ إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم ﴾ (٢) .

فأخبر الله أن هذا هو الدين القيم ليبين أن ما سواه من أمر النسيء وغيره من عادات الأمم ليس قيماً لما يدخله من الانحراف والاضطراب .

ونظير الشهر والسنة اليوم والأسبوع ، فإن اليوم طبعى من طلوع الشمس إلى غروبها ، وأما الأسبوع فهو عددى من أجل الأيام الستة : التى خلق الله فيها السموات والأرض ، ثم استوى على العرش فوق التعديل بين الشمس والقمر ، باليوم ، والأسبوع يسير الشمس ، والشهر والسنة ، يسير القمر . وبهما يتم الحساب ، وبهذا قد يتوجه قوله ﴿ لتعلموا ﴾ إلى ( جعل ) فيكون جعل الشمس والقمر لهذا كله .

**فأما قوله تعالى : ﴿ وجعل الليل سكناً والشمس والقمر حسباناً ﴾ (٣) .**

---

(١) الحديث رواه الإمام أحمد في المسند ٥ : ٧٢ حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا  
 عن ابن زيد عن أبى حرة الرقاشي عن عمه قال : كنت آخذ بزمام ناقة رسول الله ﷺ في أواسط  
 أيام التشريق أذود عنه الناس فقال : وذكره .

(٢) سورة التوبة : ٣٦ .

(٣) سورة الأنعام : ٩٦ .



وقوله : ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحَسَابٍ ﴾ (١) فقد قيل : هو من الحساب .

وقيل : بحسبان كحسبان الرجا.. وهو دوران الفلك.. فإن هذا مما لا خلاف فيه ، بل قد دل الكتاب والسنة وأجمع علماء الأمة على مثل ما عليه أهل المعرفة من أهل الحساب من أن الأفلاك مستديرة لا مسطحة .

\* \* \*

---

(١) سورة الرحمن : • .



## خصائص الرؤية والهلل فـ منهج القرآن الكريم

قال صاحب البصائر (١) :

الرؤية : هى النظر بالعين ، وبالقلب . رأيت رؤية ورأياً وراءة ورأية ،  
والحمد لله على ريتك بزنة نيتك أى رؤيتك والراءء - كشداد : الكثير  
الرؤية ، واسترآه استدعى رؤيته ، ورايته مرءاة ورياء أريته على خلاف  
ما أنا عليه وتحذف الهمزة فى مضارع رأى فيقال : يرى والرؤية تختلف  
بحسب قوى النفس : الأول بالحاسة وما يجرى مجراها... قال الله تعالى :  
﴿ فسرى الله عملكم ﴾ (٢) .

وهذا مما أجرى مجرى الرؤية بالحاسة ، فإن الحاسة لا تصح على الله  
تعالى .

والثانى : بالوهم والتخيل نحو أرى أن زبداً منطلق .

والثالث : بالتفكير : قال تعالى : ﴿ إلى أرى مالا ترون ﴾ (٣) .

والرابع بالعقل : نحو : ﴿ ما كذب الفؤاد ما رأى ﴾ (٤) .

وعلى ذلك حمل قوله تعالى :

﴿ ولقد رآه نزلة أخرى ﴾ (٥) .

والرأى اعتقاد النفس أحد النقيضين عن غلبة الظن ، وعلى هذا قوله

تعالى : ﴿ يروهم مفاهيم رأى العين ﴾ (٦) .

---

(١) راجع بصائر ذوى البصير ٣ : ١١٦ .

(٢) سورة العوبة : ١٠٥ . (٣) سورة الأنفال : ٤٨ .

(٤) سورة النجم : ١١ . (٥) سورة النجم : ١٣ .

(٦) سورة آل عمران : ١٣ .

أى يظنونهم بحسب مقتضى مشاهدة العين مثلهم تقول : فعل ذلك رأى العين .

وقوله تعالى : ﴿ فلما تراءى الجمعان ﴾ <sup>(١)</sup> أى رأى بعضهم بعضاً ، وقيل تقارباً وتقابلاً حتى صار كل واحد بحيث يتمكن من رؤية الآخر .

والهلال : غرة القمر ، أو اللتين أو هلال إلى ثلاث ليال .  
وقيل إلى سبع من أول الشهر ، وفى غير ذلك قمر . قال الله تعالى : ﴿ يسألونك عن الأهلة قل هى مواقيت للناس والحج ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وكانوا قد سألوه عن علة تهله وتغيره . والعرب تقول : أيام الشهر ثلاث منه غرر ، وثلاث نفل ، وثلاث بهر ، وثلاث بيض ، وثلاث دأدىء <sup>(٣)</sup> ، وثلاث حنادس ، وثلاث محاق .

وهلّ الهلال وأهل وأهل وأهل واستهل ظهر ، واستهل أيضاً طلب رؤيته ، ثم قد يعبر عن الإهلال بالاستهلال نحو الاستجابة والإجابة .

والإهلال : رفع الصوت عند رؤية الهلال ، ثم استعمل لكل صوت وبه أشبه إهلال الصبى .

وقوله تعالى : ﴿ وما أهل به لغير الله ﴾ <sup>(٤)</sup> - أى ما ذكر عليه غير اسم الله وهو ما كان يذبح لأجل الأصنام .

\* \* \*

وكذلك قوله : ﴿ هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وفطره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وكذلك قوله : ﴿ وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مصرة لتبصروا فضلاً من ربكم وتعلموا عدد السنين

---

(١) سورة الشعراء : ٦١ . (٢) سورة البقرة : ١٨٩ .

(٣) الدأدىء : جمع داداء : شديدة الظلمة وسميت الدأدىء لاحتفاء القمر فيها .

(٤) سورة المائدة : ٣ .

(٥) سورة يونس : ٥ .

والحساب ﴿١﴾ بين بذلك أن جميع عدد السنين والحساب تابع لتقديره منازل .

\* \* \*

## ( فصل )

ما ذكرناه من أن الأحكام مثل صيام رمضان متعلقة بالأهلة لاريب فيه . لكن الطريق إلى معرفة طلوع الهلال هو الرؤية : لا غيرها : بالسمع والعقل .

أما السمع : فقد أخبرنا غير واحد منهم شيخنا الإمام أبو محمد عبد الرحمن بن محمد المقدسي ، وأبو الغنائم المسلم بن عثمان القيسي (٢) وغيرهما ، قالوا : أنبأنا حنبل بن عبد الله المؤذن ، أنبأنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن الحصين ، أنبأنا أبو علي بن المذهب ، أنبأنا أبو بكر النسائي من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان .. كما ذكرناه ، ومن طريق غندر عن شعبة أيضاً كما سقناه .. وقال في آخره تمام الثلاثين ، ولم يقل : يعني .. فروايته من جهة المسند كما سقناه أجل الطرق ، وأرفعها قدراً : إذ غندر أرفع من كل من رواه عن شعبة وأضبط لحديثه ، والإمام أحمد أجل من رواه عن غندر عن شعبة ، وهذه الرواية المسندة التي رواها البخاري ، وأبو داود ، والنسائي من حديث شعبة تفسر رواية النووي وسائر الروايات عن ابن عمر مما فيه إجمال يوهم بسببه على ابن عمر مثل ما رويناها بالطريق المذكورة ، أن أحمد قال : حدثنا محمد بن جعفر وبهر قالوا : حدثنا شعبة عن جبلة يقول لنا ابن سحيم : قال بهز : أخبرني جبلة بن سحيم ، سمعت ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : «الشهر هكذا» وطبق بأصابعه مرتين وكسر في الثالثة الإبهام . قال محمد بن جعفر في حديثه يعني قوله : « تسعاً وعشرين » .. هكذا رواه البخاري والنسائي من حديث شعبة ولفظه : « الشهر هكذا ، وهكذا » وخمس الإبهام في

---

(١) سورة الإسراء : ١٢

(٢) أبو القاسم المسلم بن عثمان .

الثالثة . ومثل ما روى نافع عن ابن عمر كما روينا بالإسناد المتقدم إلى أحمد . حدثنا إسماعيل ، أنبأنا أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « إنما الشهر تسع وعشرون ، فلا تصوموا حتى تروه ، ولا تفطروا حتى تروه ، فإن غم عليكم فاقدروا له » .

قال نافع وكان عبد الله إذا مضى من شعبان تسع وعشرون ، يبعث من ينظر ، فإن رأى فذاك ، فإن لم ير ولم يحل دون منظره سحاب ولا قتر أصبح مفطراً وإن حال دون منظره سحاب أو قتر أصبح صائماً . وروينا في سنن أبي داود من حديث حماد بن زيد قال : أنبأنا أيوب هكذا سواء .. ولفظه : « الشهر تسع وعشرون » قال في آخره : فكان ابن عمر إذا كان شعبان تسعاً وعشرين نظر له ، فإن رأى فذاك ، وإن لم ير ولم يحل دون منظره سحاب ولا قتر ، أصبح مفطراً ، فإن حال دون منظره سحاب أو قتر أصبح صائماً .. قال : فكان ابن عمر يفطر مع الناس ، ولا يأخذ بهذا الحساب ، وروى له باللفظ الأول عبد الرزاق في مصنفه عن معمر ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن رسول الله ﷺ قال : « إنما الشهر تسع وعشرون » وبه عن ابن عمر أنه إذا كان سحاب أصبح صائماً ، وإن لم يكن سحاب أصبح مفطراً (١) .

قال : وأنبأنا معمر ، عن ابن طاووس ، عن أبيه مثله وهكذا رواه عبيد الله بن عمر ، عن نافع كما روينا بالإسناد المتقدم إلى أحمد : حدثنا يحيى بن سعيد ، عن عبيد الله ، حدثني نافع ، عن ابن عمر : إذا كان ليلة تسع وعشرين ، وكان في السماء سحاب أو قتر أصبح صائماً [ رواه النسائي عن عمر ، وابن علقمة عن يحيى ] . ولفظه : « لا تصوموا حتى تروا الهلال ، ولا تفطروا حتى تروه فإن غم عليكم فاقدروا له »

وذكر ابن عبيد الله بن عمرو روى عنه محمد بن بشر عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : ذكر رسول الله ﷺ : « الهلال » فقال : « إذا رأيتموه فصوموا ، وإذا رأيتموه فأفطروا ، فإن

---

(١) رواية أبي داود في كتاب الصوم ٢٣٢٠ - حدثنا حماد بن زيد حدثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ - وذكره .

غم عليكم فعدوا ثلاثين » وجعل هذا اختلافاً على عبيد الله .. ومثل هذا الاختلاف لا يقدح إلا مع قرينة ، فإن الحفاظ كالزهري ، وعبيد الله ونحوهما يكون الحديث عندهم من وجهين ، وثلاثة ، أو أكثر ، فتارة يحدثون به من وجه ، وتارة يحدثون به من وجه آخر ، وهذا يوجد كثيراً في الصحيحين وغيرهما .

ويظهر ذلك بأن من الرواة من يفرق بين شيخين ، أو يذكر الحديثين جميعاً .

وقد روى البخاري من طريق نافع من حديث مالك بن أنس عنه ، ولفظه أن رسول الله ﷺ كان ذكر شهر رمضان فقال :

« لا تصوموا حتى تروا الهلال ، ولا تفطروا حتى تروه ، فإن غم عليكم فاقدروا له » لم يذكر في أوله قوله : « الشهر تسع وعشرون » ولا ذكر الزيادة على عادته في أنه كان كثيراً ما يترك التحديث بما لا يعمل به عنده ، وأما قوله : « الشهر تسع وعشرون » فرواها مالك من طريق عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر ، وزواها من طريق البخاري عن عبد الله ابن مسلمة وهو القعني أن النبي ﷺ قال :

« الشهر تسع وعشرون ليلة ، فلا تصوموا حتى تروه ، فإن غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين » (١) هكذا وقع هذا اللفظ مختصراً في البخاري ، وقد رواه عن القعني عن مالك ، وهو ناقص ، فإن الذي في الموطأ : « يوماً » لأن القعني لفظه : أن رسول الله ﷺ قال : « الشهر تسع وعشرون يوماً ، فلا تصوموا حتى تروا الهلال ، ولا تفطروا حتى تروه ، فإن غم عليكم فاقدروا له » فذكر قوله : « ولا تفطروا حتى تروه » وذكره بلفظه : « فاقدروا له » لا بلفظ : « فأكملوا العدة » وهكذا في سائر الموطآت مسوق بذكر الجملتين . ولفظ « القدر » حتى

---

(١) هذه الرواية عند البخاري في كتاب الصوم ١٩٠٧ عن طريق عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - أن رسول الله ﷺ قال : وذكره .

قال أبو عمر بن عبد البر : لم يختلف عن نافع في هذا الحديث في قوله : « فاقدرُوا له » (١) قال : وكذلك روى سالم عن ابن عمر .

وقد روى حديث مالك وغيره عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : ورواه الدراوردي عن عبد الله بن دينار فقال فيه : « فإن غم عليكم فأحصوا العدة » فهذا والله أعلم نقص ، ورواية بالمعنى ، وقع في حديث مالك الذى في البخارى ، كما ذكر أبو بكر الإسماعيلي وغيره إن مثل ذلك وقع في هذا الباب في لفظ حديث أنى هريرة .

مثل هذا اللفظ المشعر بالخصر ما رويناه أيضاً بالإسناد المتقدم إلى أحمد : حدثنا حسن بن موسى حدثنا شيبان عن يحيى أخبرنى أبو سلمة : قال : سمعت ابن عمر يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « الشهر تسع وعشرون » ورواه النسائي من حديث معاوية عن يحيى هكذا ، وساقه أيضاً من طريق على عن يحيى عن أنى سلمة أنا أبا هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « الشهر يكون تسعة وعشرين ، ويكون ثلاثين ، فإذا رأيتموه فأفطروا ، فإن غم عليكم فأكملوا العدة » وجعل النسائي هذا اختلافاً على يحيى عن أنى سلمة ، والصواب أن كلاهما محفوظ عن يحيى عن أنى سلمة ، لا اختلاف في اللفظ (٢) .

وقال أحمد أحمد حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا شعبة ، عن عقبة بن حريث ، سمعت ابن عمر يقول : قال رسول الله ﷺ : « الشهر تسع وعشرون » وطبق شعبة يديه ثلاث مرات ، وكسر الإبهام في الثالثة . قال عقبة وأحسبه قال : « الشهر ثلاثون » وطبق كفيه ثلاث مرات ، ورواه النسائي من حديث ابن المثنى عن غندر : لكن لفظه : « الشهر تسع وعشرون » لم يزد ، فرواية أحمد أكمل وأحسن سياقاً [ فيما ] تقدم ، فإن الرواية المفصلة تبين أن سائر روايات ابن عمر التى فيها الشهر تسع

---

(١) رواية صاحب الموطأ في كتاب الصوم ، عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله

ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : وذكره .

(٢) رواية النسائي في ٢٢ - كتاب الصوم ١٣ باب ذكر الاختلاف على منصور في حديث

يحيى فيه .



وعشرون عنى بها أحد شيئين : إما أن الشهر قد يكون تسعة وعشرين رداً على من يتوهم أن الشهر المطلق هو ثلاثون ، كما توهم من توهم من المتقدمين ، وتبهم على ذلك بعض الفقهاء في الشهر العددي ، فيجعلونه ثلاثين يوماً بكل حال ، وعارضهم قوم فقالوا : الشهر تسعة وعشرون ، واليوم الآخر زيادة .. وهذا المعنى هو الذى صرح به النبی ﷺ فقال : « الشهر هكذا وهكذا وهكذا ، والشهر هكذا وهكذا » <sup>(١)</sup> يعنى : مرة ثلاثين ، ومرة تسعة وعشرين ، فمن جزم بكونه ثلاثين ، أو تسعة وعشرين فقد أخطأ .

والمعنى الثانى أن يكون أراد أن عدد الشهر اللازم الدائم هو تسعة وعشرون ، فأما الزائد فأمر جائز يكون في بعض الشهور ، ولا يكون في بعضها .

والمقصود أن التسعة والعشرين يجب عددها واعتبارها بكل حال في كل وقت ، فلا يشرع الصوم بحال حتى يمضى تسعة وعشرون من شعبان ، ولا بد أن يصام في رمضان تسعة وعشرون : لا يصام أقل منها بحال ، وهذا المعنى هو الذى يفسر به رواية أبيوب عن نافع : « إنما الشهر تسع وعشرون ، فلا تصوموا حتى تروه ، ولا تفطروا حتى تروه » أى إنما الشهر اللازم الدائم الواجب تسعة وعشرون ، ولا يمكن أن يفسر هذا اللفظ بالمعنى الأول : لما فيه من الحصر .

وقد قيل إن ذلك قد يكون إشارة إلى شهر بعينه ، لا إلى جنس الشهر : أى إنما ذلك الشهر تسعة وعشرون ، كأنه الشهر الذى آلى فيه من أزواجه ، لكن هذا يدفعه قوله عقبه : « فلا تصوموا حتى تروه ، ولا تفطروا حتى تروه ، فإن غم عليكم فاقدروا له » فهذا يبين أنه ذكر هذا لبيان الشرع العام المتعلق بجنس الشهر ، لا لشهر معين ، فإنه قد بين أنه ذكر هذا لأجل الصوم ، فلو أراد شهراً بعينه قد علم أنه تسعة وعشرون لكان إذا علم أن ذلك الشهر تسع وعشرون لم يفترق الحال بين الغم وعدمه ، ولم يقل : « فلا تصوموا حتى تروه » ولأنه لا يعلم ذلك إلا وقد رأى هلال الصوم ، وحينئذ فلا يقال : « فإن غم عليكم » .

(١) سبق تمحرج هذا الحديث قريباً من هذا .

ولذلك حمل الأئمة كالإمام أحمد قوله المطلق على أنه الجنس الشهر  
لا لشهر معين ، وبنوا عليه أحكام الشريعة .

قال حنبل بن إسحاق (١) : حدثني أبو عبد الله : حدثنا يحيى بن  
سعيد ، عن حميد بن عبد الرحمن قال أبو عبد الله : قلت ليحيى : الذين  
يقولون الملائق ، قال : نعم ، عن الوليد بن عقبة قال : صمنا على عهد علي  
رضي الله عنه ثمان وعشرين ، فأمرنا علي أن نتمها يوماً .

أبو عبد الله رحمه الله عليه يقول : العمل على هذا الشهر ، لأن هكذا  
وهكذا وهكذا تسعة وعشرون فمن صام هذا الصوم قضى يوماً ،  
ولا كفارة عليه .

وبما ذكرناه يتبين الجواب عما روى عن عائشة في هذا قالت : يرحم  
الله أبا عبد الرحمن ، وظاهر رسول الله ﷺ شهراً فنزل لتسع وعشرين .  
ف قيل له ، فقال : « إن الشهر قد يكون تسعاً وعشرين » فعائشة رضي  
الله عنها ردت ما أفهموها عن ابن عمر ، أو ما فهمته هي من أن الشهر  
لا يكون إلا تسعاً وعشرين . وابن عمر لم يرد هذا ، بل قد ذكرنا عنه  
الروايات الصحيحة . بأن الشهر يكون مرة تسعة وعشرين ، ومرة  
ثلاثين . فثبت بذلك أن ابن عمر روى أن الشهر يكون تارة كذلك ،  
وتارة كذلك .

وما رواه إما أن يكون موافقاً لما روته عائشة أيضاً : من أن الشهر قد  
يكون تسعاً وعشرين ، وإما أن يكون معناه أن الشهر اللازم الدائم الواجب  
هو تسعة وعشرون .

ومن كلام العرب وغيرهم أنهم ينفون الشيء في صيغ الحصر أو  
غيرها ، تارة لانتفاء ذاته ، وتارة لانتفاء فائدته ومقصوده . ويحصر  
الشيء في غيره : تارة لاختصار جميع الجنس منه ، وتارة لاختصار المفيد أو  
الكامل فيه . ثم إنهم تارة يعيدون النفي إلى المسمى ، وتارة يعيدون النفي

---

(١) هو حنبل بن إسحاق بن حنبل بن هلال الشيباني أبو علي من حفاظ الحديث كان ثقة ،  
له كتاب : « التاريخ » ، وكتاب « الفتن » ، وكتاب « الهبة » ، وغيرها ، وهو ابن عم  
الإمام أحمد وتلميذه . خرج إلى واسط فمات بها عام ٢٧٣ هـ .

إلى الاسم ، وإن كان ثابتاً في اللغة : إذا كان المقصود الحقيقي بالاسم منتفياً عنه ثابتاً لغيره ، كقوله تعالى : ﴿ يا أهل الكتاب لسم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم ﴾ (١) فنفي عنهم مسمى الشيء ، مع أنه في الأصل شامل لكل موجود من حق وباطل ، لما كان مالا يفيد ولا منفعة فيه يؤول إلى الباطل الذي هو العدم ، فيصير بمنزلة المعدوم .. بل ما كان المقصود منه إذا لم يحصل مقصوده كان أولى بأن يكون معدوماً من المعدوم المستمر عدمه ، لأنه قد يكون فيه ضرر .

فمن قال الكذب فلم يقل شيئاً . ومن لم يعمل بما ينفعه فلم يعمل شيئاً .. ومنه قول النبي ﷺ لما سئل عن الكهان قال : « ليسوا بشيء » (٢)

ففي الصحيحين : عن عائشة قالت : سئل رسول الله ﷺ عن ناس من الكهان فقال : « ليسوا بشيء » ويقول أهل الحديث عن بعض المحدثين ليس بشيء ، أو عن بعض الأحاديث ليس بشيء ، إذا لم يكن ممن ينتفع به في الرواية ، لظهور كذبه عمداً ، أو خطأ .

ويقال أيضاً لمن خرج عن موجب الإنسانية في الأخلاق ونحوها : هذا ليس بآدمي ، ولا إنسان ، ما فيه إنسانية ، ولا مروءة ، هذا حمار ، أو كلب ، كما يقال ذلك لمن اتصف بما هو فوقه من حدود الإنسانية .. كما قلن ليوسف : ﴿ ما هذا بشراً إن هذا إلا ملك كريم ﴾ (٣) .

وكذلك قال النبي ﷺ : « ليس المسكين بهذا الطواف الذي ترده اللقمة واللقمتان ، والتمررة والتمرتان ، إنما المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ، ولا يفطن له فيتصدق عليه ، ولا يسأل الناس إلحافاً » (٤) .

(١) سورة المائدة : ٦٨ .

(٢) هذا جزء من حديث أخرجه البخاري في كتاب الطب : ٥٧٦٢ بسنده عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : سألت ناس رسول الله ﷺ - عن الكهان فقال : وذكره ، وأخرجه في الأدب : ١١٧ والتوحيد : ٥٧ وأخرجه مسلم في كتاب السلام : ١٢٣ وأحمد بن حنبل في المسند : ٦ : ٨٧ ( حلي ) .

(٣) سورة يوسف : ٣١ .

(٤) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الزكاة : ٥٣ ومسلم في كتاب الزكاة : ١٠١ (١٠٣٩) بسنده عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ - قال : وذكره وأخرجه النسائي في الزكاة : ٧٦ وأحمد بن حنبل في المسند : ٢ : ٢٦٠ ، ٣٩٥ ، ٤٥٧ ، ٤٦٩ ، ٥٠٦ ( حلي ) .

وقال : « ما تعدون المفلس فيكم ؟ » قالوا : الذى لا درهم له ولا دينار ، فقال : « ليس ذلك ، إنما المفلس الذى يحجىء يوم القيامة » (١) الحديث .

وقال : « ما تعدون الرقوب ؟ » الحديث . فهذا نفى لحقيقة الاسم من جهة المعنى الذى يجب اعتباره : باعتبار أن الرقوب والمفلس إنما قيد بهذا الاسم لما عدم المال والولد ، والنفوس تجزع من ذلك ، فبين النبي ﷺ أن عدم ذلك حيث يضره عدمه هو أحق بهذا الاسم ممن يعدمه حيث قد لا يضره ضرراً له اعتبار .

ومثال هذا أن يقال لمن يتألم ألماً يسيراً ليس هذا بألم ، إنما الألم كذا ، وكذا ، ولمن يرى أنه غنى ليس هذا بغنى إنما الغنى فلان . وكذلك يقال فى العالم والزاهد ، كقولهم إنما العالم من يخشى الله تعالى .

وكقول مالك بن دينار الناس يقولون : مالك زاهد إنما الزاهد عمر بن عبد العزيز الذى أثنه الدنيا فتركها .. ونحو ذلك مما تكون القلوب تعظمه لذلك المسمى اعتقاداً واقتصاداً ، إما طلباً لوجوده ، وإما طلباً لعدمه ، معتقداً أن ذلك هو المستحق للاسم ، فيبين لها أن حقيقة ذلك المعنى ثابتة لغيره دونه ، على وجه يبنى تعليق ذلك الاعتقاد والاقتصاد بذلك الغير . ومن هذا الباب قول النبي ﷺ : « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه ، والمؤمن من آمنه الناس على دماءهم وأموالهم ، والجاهد من جاهد بنفسه فى ذات الله » (٢) . ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ (٣) .

---

(١) سبق تخرج هذا الحديث .

(٢) الحديث أخرجه البخارى فى كتاب الإيمان : ٤ ، ٥ ، وكتاب الرقاق ٢٦ ، وأخرجه الإمام مسلم فى كتاب الإيمان ٦٥ (٤١) بسنده عن ابن جريج أنه سمع أبا الزبير يقول : سمعت جابر يقول : سمعت النبي ﷺ يقول : وذكره . وأخرجه الترمذى فى كتاب القيامة بسنده عن أبى موسى وقال : هذا حديث صحيح غريب من هذا الوجه .

(٣) سورة الأنفال : ٢ - ٤ .

فهؤلاء المستحقون لهذا الاسم على الحقيقة الواجبة لهم .. ومنه قولهم لا علم إلا ما نفع ، ولا مدينة إلا بملك ، ومنه قوله ﷺ : « لا ربا إلا في النسبة » ، أو « إنما الربا في النسبة » (١) .

فإنما الربا العام الشامل للجنسين وللجنس الواحد المتفقة صفاته إنما يكون في النسبة ، وأما ربا الفضل فلا يكون إلا في الجنس الواحد ، ولا يفعله أحد ، إلا إذا اختلفت الصفات ، كالمضروب بالثر ، والجيد بالردىء ، فأما إذا استوت الصفات فليس أحد يبيع درهماً بدرهمين . ولهذا شرع القرض هنا ، لأنه من نوع التبرع ، فلما كان غالب الربا وهو الذى نزل فيه القرآن أولاً ، وهو ما يفعله الناس ، وهو ربا النساء : قيل إنما الربا في النسبة .

وأيضاً ربا الفضل إنما حرم لأنه ذريعة إلى ربا النسبة ، فالربا المقصود بالقصد الأول هو ربا النسبة ، فلا ربا إلا فيه ، وأظهر ما تبين فيه الربا الجنس الواحد المتفق فيه الصفات ، فإنه إذا باع مائة درهم بمائة وعشرين ظهر أن الزيادة قابلت الأجل الذى لا منفعة فيه ، وإنما دخل فيه للحاجة ، ولهذا لا تضمن الآجال باليد ، ولا بالإتلاف ، فلو تبقى العين في يده ، أو المال في ذمته مدة لم يضمن الأجل ، بخلاف زيادة الصفة فإنها مضمونة في الإتلاف ، والعصب ، وفي البيع إذا قابلت غير الجنس ، وهذا باب واسع . فإن الكلام الخيرى إما إثبات ، وإما نفى ، فكما أنهم في الإثبات يشتون للشئ اسم المسمى إذا حصل فيه مقصود الاسم ، وإن انتفت صورة المسمى ، فكذلك في النفي ، فإن أدوات النفي تدل على انتفاء الاسم بانتفاء مسماه ، فكذلك تارة ، لأنه لم يوجد أصلاً ، وتارة لأنه لم توجد الحقيقة

---

(١) الحديث أخرجه البخارى في كتاب البيوع ٧٩ وأخرجه الإمام مسلم في كتاب المساقاة ١٠١ (١٥٩٦) بسنده عن أبى صالح قال : سمعت أبا سعيد الخدرى يقول : الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم فلا يغل من زاد أو ازداد فقد أرى فقلت له إن ابن عباس يقول غير هذا فقال : لقد لقيت ابن عباس فقلت أرأيت هذا الذى تقول أىء سمعته من رسول الله ﷺ أو وجدته في كتاب الله عز وجل فقال : لم أسمعه من رسول الله ﷺ ولم أجده في كتاب الله ، ولكن حدثني أسامة بن زيد أن السى ﷺ قال : وذكره ، وأخرجه النسائى في البيوع ٥٠ وابن ماجه في الصجارات ٤٩ وأحمد بن حنبل في المسند ٥ : ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦ ( حلى ) .

المقصودة بالمسمى ، وتارة لأنه لم تكمل تلك الحقيقة ، وتارة لأن ذلك المسمى مما لا ينبغي أن يكون مقصوداً ، بل المقصود غيره ، وتارة لأسباب أخر ، وهذا كله إنما يظهر من سياق الكلام ، وما اقترن به من القرائن اللفظية التي لا تخرجها عن كونها حقيقة عند الجمهور ، ولكون المركب قد صار موضوعاً لذلك المعنى ، أو من القرائن الحالية التي تجعلها مجازاً عند الجمهور .

وأما إذا أطلق الكلام مجرداً عن القريتين فمعناه السلب المطلق.. وهو كثير في الكلام ، فبذلك قوله ﷺ : « إنما الشهر تسع وعشرون » وقوله : « الشهر تسع وعشرون » حيث قصد به الحصر في النوع ، لما كان الله تعالى قد علق بالشهر أحكاماً ، كقوله : ﴿ شهر رمضان ﴾ <sup>(١)</sup> وقوله : ﴿ الحج أشهر معلومات ﴾ <sup>(٢)</sup> وقوله : ﴿ شهرين متتابعين ﴾ <sup>(٣)</sup> ونحو ذلك ، وكان من الأفهام ما يسبق إلى أن مطلق الشهر ثلاثون يوماً .

ولعل بعض من لم يعد أيام الشهر يتوهم أن السنة ثلاثمائة وستون يوماً ، وأن كل شهر ثلاثون يوماً ، فقال ﷺ : الشهر الثابت اللازم الذي لا بد منه تسع وعشرون ، وزيادة اليوم قد تدخل فيه ، وقد تخرج منه ، كما يقول الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله .. فهذا هو الذي لا بد منه ، وما زاد على ذلك فقد يجب على الإنسان ، وقد يموت قبل الكلام فلا يكون الإسلام في حقه إلا ما تكلم به .

وعلى ما قد ثبت عن ابن عمر فيكون قد سمع من النبي ﷺ كلاماً الخبيرين ، أو أن يكون الذي سمع منه : « أن الشهر يكون تسعة وعشرين » روى هذا بالمعنى الذي تضمنه الأول وهو بعيد من ابن عمر ، فإنه كان لا يروى بالمعنى ، روى عن النبي ﷺ المعاني الثلاثة أن قوله : « الشهر تسع وعشرون » لشهر معين ، وروى عنه أنه قال : « قد يكون » وروى عنه أنه قال : « إنما الشهر » .

(١) سورة البقرة : ١٨٥ . (٢) سورة البقرة : ١٩٧ .

(٣) سورة النساء : ٩٣ ، وسورة المجادلة : ٤ .

وقد استفاضت الروايات عن النبي ﷺ بما يوافق التفسير الأول في حديث ابن عمر - مثل ما رواه البخارى من حديث ابن جريج عن يحيى بن عبد الله بن صفى ، عن عكرمة بن عبد الرحمن ، عن أم سلمة أن النبي ﷺ « آلى من نسائه شهراً » فلما مضى تسعة وعشرون يوماً غدا أو راح ، فقبل له إنك حلفت أن لا تدخل شهراً ، فقال : « إن الشهر يكون تسعة وعشرين يوماً » (١) فيه ما يدل على أن الشهر يكمل بحسبه مطلقاً ، إلا أن يكون الإيلاء كان في أول الشهر ، وهو خلاف الظاهر ، فمتى كان الإيلاء ، في أثناؤه فهو نص في مسألة النزاع .

وروى البخارى أيضاً من حديث سليمان بن بلال عن حميد عن أنس قال : آلى رسول الله ﷺ من نسائه وكانت انفكت رجله فأقام في مشربه تسعاً وعشرين ليلة ثم نزل . فقالوا : يا رسول الله آليت شهراً فقال : « إن الشهر يكون تسعاً وعشرين » .

وأما الشهر المعين فروى النسائي من حديث شعبة عن سلمة عن أبى الحكم عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : « أتانى جبريل فقال : « تم الشهر لتسع وعشرين » هكذا رواه بهز عنه ، ورواه من طريق غندر ، ورواه من طريق غندر عنه ، ولفظه : « الشهر تسع وعشرون » فهذه الرواية تبين أن إيلاء النبي ﷺ كان فيما بين الهلالين ، فلما مضى تسع وعشرون أخرجه جبرائيل أن الشهر تم لتسع وعشرين ، لأن الشهر الذى آلى فيه كان تسعاً وعشرين .

وكان النبي ﷺ يظن أن عليه إكمال العدة ثلاثين . فأخبره جبرائيل بأنه تم شهر إيلائه لتسع وعشرين ، ولو كان الإيلاء في أول الهلال لم يحتاج إلى أن يخبره جبرائيل بذلك ، لأنه إذا رأى تمام تسع وعشرين يعلم أنه قد تم ، فإن هذا أمر ظاهر لا شبهة فيه حتى يخبره به جبرائيل .

---

(١) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الصوم ٢٣١٩ باب الشهر يكون تسعاً وعشرين بسنده عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ - وذكره - وأخرجه النسائي في كتاب الصوم : ١٧

وأيضاً فلو كان الإيلاء بين الهلالين لكان الصحابة يعلمون أن ذلك شهر ، فإن هذا أمر لم يكن يشكون فيه هم ولا أحد أن الشهر ما بين الهلالين ، والاعتبار بالعدد ، ولكن لما وقع الإيلاء في أثناء الشهر توهموا أنه يجب تكميل العدة ثلاثين ، فأخبره جبريل بأنه قد تم شهر إيلائه لتسع وعشرين ، وقال ﷺ لأصحابه : « إن الشهر تسع وعشرون » أى شهر الإيلاء « وأن الشهر يكون تسعة وعشرين » (١) .

وأيضاً فقول عائشة رضى الله عنها : أعدهن ولو كان في أول الهلال لم تحتج إلى أن تعدهن ، كما لم يعد رمضان إذا صاموا بالرؤية بل روى عنه ما ظاهره الحصر سعد بن أبى وقاص بالإسناد المتقدم إلى أحمد : حدثنا محمد ابن بشر ، حدثنا إسماعيل بن أبى خالد ، عن محمد بن بشر ، حدثنا إسماعيل ابن أبى خالد ، عن محمد بن سعد بن أبى وقاص ، عن أبىه قال : خرج علينا رسول الله ﷺ وهو يضرب بإحدى يديه على الأخرى وهو يقول : « الشهر هكذا وهكذا » ثم يقبض أصبعه في الثالثة .

وقال أحمد حدثنا معاوية بن عمر ، حدثنا زائدة ، عن إسماعيل بن محمد بن سعد ، عن أبىه ، عن النبي ﷺ قال : « الشهر هكذا وهكذا عشر عشر وتسع مرة » [رواه النسائي من حديث محمد بن بشر] كما ذكره ، ورواه هو وأحمد أيضاً من حديث ابن المبارك ، عن إسماعيل مسنداً ، كما تقدم ، وقد رواه يحيى بن سعيد ووكيع ومحمد بن عبيد عن إسماعيل عن محمد مرسلاً ، وقال يحيى بن سعيد في روايته قلت لإسماعيل عن أبىه ؟ قال : لا .

وقد صححه أحمد في المسند ، وقال في حديث إسماعيل بن أبى خالد حديث سعد « الشهر هكذا وهكذا » قال يحيى القطان : أردنا أن يقول عن أبىه فأبى . قال أحمد : هذا عن إسماعيل كان يسنده أحياناً وأحياناً لا يسنده .

---

(١) وقد روى النسائي في باب الإيلاء عن طريق محمد بن المنذر قال : حدثنا خالد قال : حدثنا حميد عن أنس قال أتى النبي ﷺ من نسائه شهراً في مشربة له فمكث تسعاً وعشرين ليلة ثم نزل فقيل يا رسول الله أليس آتيت على شهر فقال : وذكره .



ورواه زائدة عن أبيه قيل له : إن وكيعاً قد رواه ، ويحيى يقول : ما يقول ؟ قال : زائدة قد رواه ، وقال أيضاً : قد رواه عبد الله عن أبيه ، وابن بشر وزائدة وغيرهم ، وهذا الذى قاله بيان أن هذه الزيادة من هؤلاء الثقة ، فهى مقبولة ، وأن الذى حدث عنه كان تارة يذكروها وتارة يتركها ، وقد روى ما يفسره : فروى أبو بكر الخلال وصاحبه من حديث وكيع عن إسماعيل بن أبى خالد عن محمد بن سعد قال : قال رسول الله ﷺ : « الشهر هكذا وهكذا وهكذا ، والشهر هكذا وهكذا وهكذا » وأشار وكيع بالعشر الأصابع مرتين وخمس واحدة الإبهام فى الثالثة .

فهذه الأحاديث المستفيضة المتلفة بالقبول دلت على أمور .

أحدها : أن قوله : « انا أمة أمية لا تكتب ولا تحسب » هو خبر تضمن نبياً ، فإنه أخبر أن الأمة التى اتبعته هى الأمة الوسط ، أمية لا تكتب ولا تحسب .. فمن كتب أو حسب لم يكن من هذه الأمة فى هذا الحكم ، بل يكون قد اتبع غير سبيل المؤمنين الذين هم هذه الأمة ، فيكون قد فعل ما ليس من دينها ، والخروج عنها محرم منهى عنه ، فيكون الكتاب والحساب المذكوران محرمين منبهاً عنهما ، وهذا كقوله : « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده » <sup>(١)</sup> أى هذه صفة المسلم ، فمن خرج عنها خرج عن الإسلام ، ومن خرج عن بعضها خرج عن الإسلام فى ذلك البعض ، وكذلك قوله : « المؤمن من آمنه الناس على دماءهم وأموالهم » <sup>(٢)</sup> .

فإن قيل : فهلا قيل إن لفظه خبر ومعناه الطلب ؟. كقوله : ﴿ والمطلقات يتربصن بأنفسهن ﴾ <sup>(٣)</sup> ﴿ والوالدات يرضعن ﴾ <sup>(٤)</sup> ونحو ذلك .. فيكون المعنى أن من كان من هذه الأمة فلا

(١) سبق تخرج هذا الحديث . وراجع البخارى فى الأيمان ٤ ، ٥ ، وسلم فى الأيمان ٦٤ ، ٦٥ وأبو داود فى الجهاد ٢ والترمذى فى القامة ٥٢ وأحمد بن حنبل فى المسند ٢ : ١٦٠ ( حلى ) .

(٢) سبق تخرج هذا الحديث . وراجع الترمذى فى الأيمان ١٢ والسائق فى الأيمان ٨ وابن ماجه فى الفتن ٢ وأحمد بن حنبل فى المسند ٢ : ٢٠٦ ( حلى ) .

(٣) سورة البقرة : ٢٣٨ (٤) سورة البقرة : ٢٣٣ .

ينبغي له أن يكتب ولا يحسب ، ناه عن ذلك لئلا يكون خيراً قد خالف  
مخبره ، فإن منهم من كتب أو حسب .

قيل : هذا معنى صحيح في نفسه ، لكن ليس هو ظاهر اللفظ .. فإن  
ظاهره خبر ، والصرف عن الظاهر إنما يكون لدليل يحوج إلى ذلك ،  
ولا حاجة إلى ذلك كما بيناه .

وأيضاً فقلوه : « إنا أمة أمية » ليس هو طلباً ، فإنهم أميون قبل  
الشريعة ، كما قال الله تعالى : ﴿ هو الذي بعث في الأميين رسلاً  
منهم ﴾ (١) . وقال : ﴿ وقل للذين أوتوا الكتاب والأمينين  
الأسلمتم ﴾ (٢) .

فإذا كانت هذه صفة ثابتة لهم قبل المبعث لم يكونوا مأمورين  
بابتدائها ، نعم ، قد يؤمرون بالبقاء على بعض أحكامها ، فإنما سنبين أنهم لم  
يؤمروا أن يبقوا على ما كانوا عليه مطلقاً .

فإن قيل : فلم لا يجوز أن يكون هذا إخباراً محضاً أنهم لا يفعلون  
ذلك ، وليس عليهم أن يفعلوه ، إذ لهم طريق آخر غيره ، ولا يكون فيه  
دليل على أن الكتاب والحساب منهي عنه ، بل على أنه ليس بواجب ، فإن  
الأمية صفة نقص ، ليست صفة كمال ، فصاحبها بأن يكون معذوراً أولى  
من أن يكون ممدوحاً .

قيل : لا يجوز هذا ، لأن الأمة التي بعثه الله إليها ، فهم من يقرأ  
ويكتب كثيراً ، كما كان في أصحابه ، وفيهم من يحسب وقد بعث ﷺ  
بالفرائض التي فيها من الحساب ما فيها ، وقد ثبت عنه ﷺ أنه لما قدم  
عامله على الصدقة ابن اللثبية حاسبه ، وكان له كتاب عدة - كأني بكر  
وعمر ، وعثمان وعلى وزيد ومعاوية - يكتبون الوحى ، ويكتبون اليهود ،  
ويكتبون كتبه إلى الناس ، إلى من بعثه الله إليه من ملوك الأرض ، ورؤوس  
الطوائف : وإلى عماله وولاته وسعاته وغير ذلك ، وقد قال الله تعالى في  
كتابه : ﴿ لتعلموا عدد السنين والحساب ﴾ (٣) . في آيتين من كتابه ،  
فأخبر أنه فعل ذلك ليعلم الحساب .

(٢) سورة آل عمران : ٢٠ .

(١) سورة الجمعة : ٢ .

(٣) سورة يونس : ٥ ، والإسراء : ١٢ .

وإنما « الأمى » هو فى الأصل منسوب إلى الأمة ، التى هى جنس الأميين ، وهو من لم يتميز عن الجنس بالعلم المختص : من قراءة أو كتابة كما يقال : عامى لمن كان من العامة ، غير متميز عنهم بما يختص به غيرهم من علوم .. وقد قيل : إنه نسبة إلى الأم : أى هو الباقى على ما عودته أمه من المعرفة والعلم ، ونحو ذلك .

ثم التميز الذى يخرج به عن الأمية العامة إلى الاختصاص : تارة يكون فضلاً وكالاً فى نفسه ، كالتميز عنهم بقراءة القرآن ، وفهم معانيه ، وتارة يكون بما يتوصل به إلى الفضل ، والكمال : كالتميز عنهم بالكتابة وقراءة المكتوب ، فيمدح فى حق من استعمله فى الكمال ، ويذم فى حق من عطله أو استعمله فى الشر ، ومن استغنى عنه بما هو أنفع له كان أكمل وأفضل ، وكان تركه فى حقه مع حصول المقصود به أكمل وأفضل .

فاذا تبين أن التميز عن الأميين نوعان : فالأمة التى بعث فيها النبى ﷺ أولاهم العرب ، وبواسطتهم حصلت الدعوة لسائر الأمم ، لأنه إنما بعث بلسانهم ، فكانوا أميين عامة ، ليست فيهم مزية علم ولا كتاب ، ولا غيره .. مع كون فطرهم كانت مستعدة للعلم أكمل من استعداد سائر الأمم بمنزلة أرض الحرث القابلة للزراعة ، لكن ليس لها من يقوم عليها ، فلم يكن لهم كتاب يقرعونه منزل من عند الله كما لأهل الكتاب ، ولا علوم قياسية مستنبطة ، كما للصائفة ونحوهم ، وكان الخط فيهم قليلاً جداً ، وكان لهم من العلم ما ينال بالفطرة التى لا يخرج بها الإنسان عن الأموة العامة ، كالعلم بالصانع سبحانه ، وتعظيم مكارم الأخلاق ، وعلم الأنواء والأنساب والشعر .. فاستحقوا اسم الأمية من كل وجه .. كما قال فيهم : ﴿ هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ قل للذين أتوا الكتاب والأميين أأسلمتم فإن أسلموا فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما عليك البلاغ ﴾ (٢) فجعل الأميين مقابلين لأهل الكتاب ، فالتكافؤ غير الأمى .

فلما بعث فيهم ووجب عليهم اتباع ما جاء به من الكتاب وتدبره

(١) سورة الجمعة . ٢ .

(٢) سورة آل عمران : ٢٠ .

وعقله والعمل به - وقد جعله تفصيلاً لكل شيء ، وعلمهم نبيهم كل شيء حتى الخراءة - صاروا أهل كتاب وعلم . بل صاروا أعلم الخلق ، وأفضلهم في العلوم النافعة ، وزالت عنهم الأمية المذمومة الناقصة ، وهي عدم العلم والكتاب المنزل ، إلى أن علموا الكتاب والحكمة وأورثوا الكتاب ، كما قال فيهم : ﴿ هو الذي بعث في الأميين رسولاً منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين ﴾ (١) فكانوا أميين من كل وجه ، فلما علمهم الكتاب والحكمة قال فيهم : ﴿ ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ﴾ (٢) وقال تعالى : ﴿ وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون . أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وإن كنا عن دراستهم لغافلين . أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم ﴾ (٣) . واستجيب فيهم دعوة الخليل حيث قال : ﴿ ربنا وابعث فيهم رسولاً منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم ﴾ (٤) وقال : ﴿ لقد مَنَّ الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولاً منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ﴾ (٥) .

فصار هذه الأمية : منها ما هو محرم ، ومنها ما هو مكروه ، ومنها ما هو نقص ، وترك الأفضل ، فمن لم يقرأ الفاتحة ، أو لم يقرأ شيئاً من القرآن تسميه الفقهاء في ( باب الصلاة ) أمياً ، ويقابلونه بالقارىء ، فيقولون : لا يصح اقتداء القارىء بالأمي .

ويجوز أن يأتم الأمي بالأمي ، ونحو ذلك من المسائل وغرضهم بالأمي هنا الذي لا يقرأ القراءة الواجبة سواء كان يكتب أو لا يكتب ، يحسب أو لا يحسب .

فهذه الأمية منها ما هو ترك واجب يعاقب الرجل عليه ، إذا قدر على التعلم فتركه . ومنها ما هو مذموم كالذي وصفه الله عز وجل عن أهل

(٢) سورة فاطر : ٣٢ .

(٤) سورة البقرة : ١٢٩ .

(١) سورة الجمعة : ٢ .

(٣) سورة الأنعام : ١٥٥ - ١٥٧ .

(٥) سورة آل عمران : ١٦٤ .

الكتاب حيث قال : ﴿ ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أمانى وإن هم إلا يظنون ﴾ (١) فهذه صفة من لا يفقه كلام الله ويعمل به ، وإنما يقتصر على مجرد تلاوته .. كما قال الحسن البصرى (٢) : نزل القرآن ليعمل به فاتخذوا تلاوته عملاً ، فالأمر هنا قد يقرأ حروف القرآن أو غيرها ولا يفقه بل يتكلم في العلم بظاهر من القول ظناً .. فهذا أيضاً أمر مذموم ، كما ذمه الله ، لنقص علمه الواجب سواء كان فرض عين ، أم كفاية .

ومنها ما هو الأفضل الأكمل كالذى لا يقرأ من القرآن إلا بعضه ، ولا يفهم منه إلا ما يتعلق به ، ولا يفهم من الشريعة إلا مقدار الواجب عليه ، فهذا أيضاً يقال له أمر ، وغيره ممن أوتي القرآن علماً وعملاً أفضل منه ، وأكمل .

فهذه الأمور المميزة للشخص عن الأمور التى هى فضائل وكال : فقدھا إما فقد واجب عيناً ، أو واجب على الكفاية ، أو مستحب ، وهذه يوصف الله بها ، وأنبيائه مطلقاً ، فإن الله عليم حكيم ، جمع العلم ، والكلام النافع طلباً وخيراً وإرادة ، وكذلك أنبيأؤه ونبينا سيد العلماء والحكماء .

وأما الأمور المميزة التى هى وسائل وأسباب إلى الفضائل مع إمكان الاستغناء عنها بغيرها ، فهذه مثل الكتاب الذى هو الخط ، والحساب فهذا إذا فقدھا مع أن فضيلته فى نفسه لا تتم بدونها ، وفقدھا نقص ، إذا حصلھا واستعان بها على كماله وفضله كالذى يتعلم الخط فيقرأ به القرآن ، وكتب العلم النافعة ، أو يكتب للناس ما ينتفعون به ، كان هذا فضلاً فى حقه وكالاً ، وإن استعان به على تحصيل ما يضره ، أو يضر الناس ، كالذى يقرأ

(١) سورة البقرة : ٧٨ .

(٢) هو الحسن بن يسار البصرى أبو سعيد تابعى ، كان إمام أهل البصرة ، وحبير الأمة فى زمانه ، وهو أحد العلماء الفقهاء الفصحاء الشجعان الساك ، ولد بالمدينة عام ٢١ هـ وحب فى كنف على بن أبى طالب ، وكان يدخل على الولاة ليأمرهم وينهاهم لا يخاف فى الحق لومة لائم ، وكان أبوه من أهل نيسابور مولى لبعض الأنصار قال الغزالي : كان الحسن البصرى أشبه الناس كلاماً بكلام الأنبياء وأشبههم هدياً من الصحابة تولى عام ١١٠ هـ .

[ راجع تهذيب التهذيب ووفيات الأعيان وميزان الاعتدال ١ : ٢٥٤ وحلية الأولياء : ٢ : ١٣١ وأمالى المرتضى ١ : ١٠٦ ] .

بها كتب الضلالة ، ويكتب بها ما يضر الناس كالذى يزور خطوط الأمراء والقضاة والشهود ، كان هذا ضرراً في حقه ، وسيئة ومنقصة ، ولهذا نهى عمر أن تعلم النساء الخط .

وإن أمكن أن يستغنى عنها بالكلية ، بحيث ينال كمال العلوم من غيرها ، وينال كمال التعليم بدونها : كان هذا أفضل له وأكمل ، وهذه حال نبينا ﷺ الذى قال الله فيه : ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ﴾ (١) فَإِنْ أُمِّيَّتُهُ لَمْ تَكُنْ مِنْ جِهَةٍ فَقَدْ الْعِلْمَ وَالْقِرَاءَةَ عَنْ ظَهَرِ قَلْبٍ ، فَإِنَّهُ إِمَامُ الْأُمَمَةِ فِي هَذَا ، وَإِنَّمَا كَانَ مِنْ جِهَةٍ أَنَّهُ لَا يَكْتُبُ وَلَا يَقْرَأُ مَكْتُوباً .. كَمَا قَالَ اللَّهُ فِيهِ : ﴿ وَمَا كُنْتَ تَلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُهُ يَمِينُكَ ﴾ (٢) .

وقد اختلف الناس هل كتب يوم الحديبية بخطه معجزة له ؟ أم لم يكتب ؟ وكان انتفاء الكتابة عنه مع حصول أكمل مقاصدها بالمنع من طريقها من أعظم فضائله ، وأكبر معجزاته ، فإن الله علمه بلا واسطة كتاب معجزة له ، ولما كان قد دخل في الكتب من التحريف والتبديل ، وعلم هو ﷺ أمته الكتاب والحكمة من غير حاجة منه إلى أن يكتب بيده .  
وأما سائر أكابر الصحابة كالخلفاء الأربعة وغيرهم فالغالب على كبارهم الكتابة لاحتياجهم إليها ، إذ لم يؤت أحد منهم من الوحي ما أوتيها ، صارت أميئته المختصة به كالأل في حقه من جهة الغنى بما هو أفضل منها وأكمل ، ونقصاً في حق غيره من جهة فقده الفضائل التي لا تتم إلا بالكتابة .

إذا تبين هذا : فكتاب أيام الشهر ، وحسابه من هذا الباب ، كما قدمناه ، فإن من كتب مسير الشمس والقمر بحروف « أبجد » ونحوها وحسب كم مضى من مسيرها ، ومتى يلتقيان ليلة الاستمرار ، ومتى يتقابلان ليلة الإبدار ، ونحو ذلك فليس في هذا الكتاب والحساب من الفائدة إلا ضبط المواقيت التي يحتاج الناس إليها في تحديد الحوادث

(٢) سورة العنكبوت : ٤٨ .

(١) سورة الأعراف : ١٥٧ .

والأعمال ، ونحو ذلك ، كما فعل ذلك غيرنا من الأمم ، فضبطوا مواقيتهم بالكتاب والحساب ، كما يفعلونه بالجدول ، أو بحروف الجمل ، وكما يحسبون مسير الشمس والقمر ، ويعدلون ذلك ، ويقومونه بالسير الأوسط ، حتى يتبين لهم وقت الاستسرار والإبدار ، وغير ذلك ، فبين النبي ﷺ أنا أيها الأمة الأمية لا تكتب هذا الكتاب ، ولا تحسب هذا الحساب ، فعاد كلامه إلى نفى الحساب والكتاب فيما يتعلق بأيام الشهر الذى يستدل به على استسرار الهلال وطلوعه .

وقد قدمنا فيما تقدم أن النفى وإن كان على إطلاقه يكون عاماً ، فإذا كان في سياق الكلام ما يبين المقصود علم به المقصود أخاص هو ، أم عام ، فلما قرن ذلك بقوله : « الشهر ثلاثون » ، « الشهر تسعة وعشرون » بين أن المراد به أنا لا نحتاج في أمر الهلال إلى كتاب ولا حساب ، إذ هو تارة كذلك ، وتارة كذلك . والفارق بينهما هو الرؤية فقط ، ليس بينهما فرق آخر من كتاب ولا حساب ، كما سنبينه . فإن أرباب الكتاب والحساب لا يقدرّون على أن يضبطوا الرؤية بضبط مستمر وإنما يقربوا ذلك ، فيصيبون تارة ، ويخطئون أخرى .

وظهر بذلك أن الأمية المذكورة هنا صفة مدح وكمال ، من وجوه : من جهة الاستغناء عن الكتاب والحساب ، بما هو أئين منه وأظهر ، وهو الهلال ، ومن جهة أن الكتاب والحساب هنا يدخلهما غلط ، ومن جهة أن فيهما تعباً كثيراً بلا فائدة ، فإن ذلك شغل عن المصالح إذ هذا مقصود لغيره لا لنفسه ، وإذا كان نفى الكتاب والحساب عنهم للاستغناء عنه بخير منه ، وللمفسدة التى فيه كان الكتاب والحساب في ذلك نقصاً وعبئاً ، بل سقفة وذنباً ، فمن دخل فيه فقد خرج عن الأمة الأمية فيما هو من الكمال والفضل السالم عن المفسدة ، ودخل في أمر ناقص يؤديه إلى الفساد والاضطراب .

وأيضاً فإنه جعل هذا وصفاً للأمة ، كما جعلها وسطاً في قوله تعالى : ﴿ جعلناكم أمة وسطاً ﴾ (١) فالخروج عن ذلك اتباع غير سبيل المؤمنين .

وأيضاً فالشيء إذا كان صفة للأمة لأنه أصلح من غيره ، ولأن غيره فيه مفسدة كان ذلك مما يجب مراعاته ، ولا يجوز العدول عنه إلى غيره لوجهين : لما فيه من المفسدة ، ولأن صفة الكمال التي للأمة يجب حفظها عليها ، فإن كان الواحد لا يجب عليه في نفسه تحصيل المستحبات ، فإن كل ما شرع للأمة جميعاً صار من دينها ، وحفظ مجموع الدين واجب على الأمة ، فرض عين أو فرض كفاية .

ولهذا وجب على مجموع الأمة حفظ جميع الكتاب ، وجميع السنن المتعلقة بالمستحبات والرغائب ، وإن لم يجب ذلك على أحادها ، ولهذا أوجب على الأمة من تحصيل المستحبات العامة مالا يجب على الأفراد ، وتحصيله لنفسه مثل : الذي يؤم الناس في صلاته ، فإنه ليس له أن يفعل دائماً ما يجوز للمنفرد فعله ، بل يجب عليه أن لا يطول الصلاة تطويلاً يضر من خلفه ، ولا ينقصها عن سننها الراجعة مثل : قراءة السورتين الأولين ، وإكمال الركوع والسجود ، ونحو ذلك حتى أن النبي ﷺ أمر الصحابة بعزل إمام كان يصلي لبصاقه في قبلة المسجد ، وقال : « يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله ، فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة ، فإن كانوا في السنة سواء ... » (١) الحديث .

وقال : « إذا أم الرجل القوم وفيهم من هو خير منه لم يزالوا في صفال » .

ولهذا قال الفقهاء : إن الإمام المقيم بالناس حجهم عليه أن يأتي لكمال الحج من تأخير النفر إلى الثالث من منى ، ولا يتعجل في النفر الأول ، ونحو ذلك من سنن الحج التي لو تركها الواحد لم يأنم .  
وليس للإمام تركها لأجل مصلحة عموم الحجيج من تحصيل كمال الحج وتمامه .

---

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الأذان ٦٩٢ مختصراً بسنده عن نافع عن ابن عمر قال : وذكره ، وأخرجه ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة ٤٦ باب من أحق بالإمامة ٩٨٠ قال : سمعت أبا سعود يقول : قال رسول الله ﷺ - وذكره واحد بن حنبل في المسند ٣ : ٤٨ ، ٥١ ، ٨٤ ، ٦٣ ، ٤٧٥ ( حلى ) .



ولهذا لما اجتمع على عهد رسول الله ﷺ عيدان فشهد العيد ثم رخص في الجمعة ، قال : « إنا مجمعون » فقال أحمد في المشهور عنه وغيره : إن على الإمام أن يقيم لهم الجمعة ليحصل الكمال لمن شهدهما وإن جاز للأحاد الانصراف .

ونظائره كثيرة مما يجب أن يحفظ للأمة - في أمرها العام في الأزمنة والأمكنة والأعمال - كال دينها الذي قال الله فيه : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ (١) فما أفضى إلى نقص كال دينها ، ولو بترك مستحب يفضى إلى تركه مطلقاً كان تحصيله واجباً على الكفاية ، إما على الأئمة وإما على غيرهم ، فالكمال والفضل الذي يحصل برؤية الهلال دون الحساب يزول بمراعاة الحساب لو لم يكن فيه مفسدة .

الوجه الثاني ما دلت عليه الأحاديث مما في قوله ﷺ : « لا تصوموا حتى تروه ولا تفطروا حتى تروه » (٢) .

كما ثبت ذلك عنه من حديث ابن عمر ، فنهى عن الصوم قبل رؤيته وعن الفطر قبل رؤيته ، ولا يخلو النبي : إما أن يكون عاماً في الصوم فرضاً ونفعلاً ونذراً وقضاء ، أو يكون المراد فلا تصوموا رمضان حتى تروه .. وعلى التقديرين فقد نهى أن يصام رمضان قبل الرؤية ، والرؤية الإحساس والإبصار به .. فمتى لم يره المسلمون .. كيف يجوز أن يقال : قد أخبر نخب أنه يرى وإذا رأى كيف يجوز أن يقال : أخبر نخب أنه لا يرى ، وقد علم أن قوله : « فلا تصوموا حتى تروه ولا تفطروا حتى تروه » (٣) ليس المراد به أنه لا يصومه أحد حتى يراه بنفسه ، بل لا يصومه أحد حتى يراه أو يراه غيره .

(١) سورة المائدة : ٣

(٢) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الصيام ٣ (١٠٨٠) بسنده عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : وذكره .

وأخرجه البيهقي في كتاب الصوم ١١ وأبو داود في كتاب الصوم ٤ - ٧ والنسائي في الصوم ١٠ - ١١ وصاحب الموطأ في الصوم ١ - ٣ وأحمد بن حنبل في المسند ١ : ٢٢١ ، ٢ : ٥ ( حلى ) .

(٣) سبق نخرج هذا الحديث .

وفي الجملة فهو من باب عموم النفي لا نفي العموم أى لا يصومه أحد حتى يرى ، أو حتى يعلم أنه قد رأى ، أو ثبت أنه قد رأى ، ولهذا لما اختلف السلف ومن بعدهم في صوم يوم الشك من رمضان ، فصامه بعضهم مطلقاً في الصحو والغيم احتياطاً ، وبعضهم كره صومه مطلقاً في الصحو والغيم ، كراهة الزيادة في الشهر ، وفرق بعضهم بين الصحو والغيم لظهور العدم في الصحو دون الغيم ، كان الذى صاموه احتياطاً إما صاموه لإمكان أن يكون قد رآه غيرهم ، فينقصونه فيما بعد ، وأما لو علموا أنه لم يره أحد لم يكن أحد من الأمة يستجيز أن يصومه لكون الحساب قد دل على أنه يطلع ولم ير مع ذلك ، كما أن الجمهور الذين كرهوا صومه لم يلتفتوا إلى هذا الجواب ، إذ الحكم ممدود إلى وقوع الرؤية لا إلى جوازها .

واختلف هؤلاء هل يجوز أو يكره أو يحرم أو يستحب أن يصام بغير نية رمضان ، إذا لم يوافق عادة ؟ على أربعة أقوال : هذا يجوز أو يستحبه حملاً للنهي عن صوم رمضان ، ويكرهه ويحظره لنبيه ﷺ عن التقدم ، ولخوف الزيادة ، ولمعان آخر .

ثم إذا صامه بغير نية رمضان ، أو بنيته المكروهة .. فهل يجزئه إذا تبين ، أو لا يجزئه ، بل عليه القضاء ؟ على قولين للأئمة ، وإذا لم يتبين أنه رأى إلا من النهار فهل يجزئه إنشاء النية من النهار ؟ على قولين للأئمة . ولو تبين أنه رأى في مكان آخر : فهل يجب القضاء ، أو لا يجب مطلقاً ؟ أم إذا كان دون مسافة القصر ؟ أم إذا كانت الرؤية في الإقليم ؟ أم إذا كان العمل واحداً ؟ وهل تثبت الرؤية بقول الواحد ؟ أم الاثنين مطلقاً ؟ أم لا بد في الصحو من عدد كثير ؟ هذا مما تنازع فيه المسلمون ، فهذه المسائل التي تنازع فيها المسلمون التي تتعلق بيوم الثلاثين ، وتفرع بسببها مسائل آخر لعموم البلوى بهذا الأمر ، ولما فهموه من كلام الله ورسوله ورأوه من أصول شريعته ، ولما بلغهم عن الصدر الأول ، وهى من جنس المسائل التي تنازع فيها أهل الاجتهاد ، بخلاف من خرج في ذلك إلى الأخذ بالحساب ، أو الكتاب ، كالجداول ، وحساب التقويم ، والتعديل المأخوذ من سيرهما ، وغير ذلك الذى صرح رسول الله ﷺ بنفيه عن أمته والنهي عنه .

ولهذا ما زال العلماء يعدون من خرج إلى ذلك قد أدخل في الإسلام  
 ما ليس منه ، فيقابلون هذه الأقوال بالإنكار الذى يقابل به أهل البدع ،  
 وهؤلاء الذين ابتدعوا فيه ما يشبه بدع أهل الكتاب والصابئة أنواع : قوم  
 منتسبون إلى الشيعة من الإسماعيلية وغيرهم ، يقولون بالعدد دون الرؤية ،  
 ومبدأ خروج هذه البدعة من الكوفة .

فمنهم من يعتمد على جدول يزعمون أن جعفر الصادق (١) دفعه إليهم  
 ولم يأت به إلا عبد الله بن معاوية (٢) ، ولا يختلف أهل المعرفة من الشيعة  
 وغيرهم أن هذا كذب مختلق على جعفر ، اختلقه عليه عبد الله هذا .  
 وقد ثبت بالنقل المرضى عن جعفر وعامة أئمة أهل البيت ما عليه  
 المسلمون ، وهو قول أكثر عقلاء الشيعة .

ومنهم من يعتمد على أن رابع رجب أول رمضان ، أو على أن خامس  
 رمضان الماضى أول رمضان الحاضر .

ومنهم من يروى عن النبي ﷺ حديثاً لا يعرف في شيء من كتب  
 الإسلام ، ولا رواه عالم قط أنه قال : « يوم صومكم يوم نحرکم » .  
 وغالب هؤلاء يوجبون أن يكون رمضان تاماً ، ويمنعون أن يكون تسعة  
 وعشرين .

ومنهم من يعتمد على رؤيته بالشرق قبل الاستمرار ، فيوجبون  
 استمراره ليلتين ، ويقولون : أول يوم يرى في أوله فهو من الشهر الماضى ،  
 واليوم يكون اليوم الذى لا يرى في طرفه ، ثم اليوم الذى يرى في آخره هو  
 أول الشهر الثانى ، ويجعلون مبدأ الشهر قبل رؤية الهلال ، مع العلم بأن  
 الهلال يستمر ليلة تارة ، وليلتين أخرى ، وقد يستمر ثلاث ليال .

فأما الذين يعتمدون على حساب الشهور وتعديلها فيعترونه برمضان  
 الماضى ، أو بربح ، أو يضعون جدولاً يعتمدون عليه .. فهم مع مخالفتهم

(١) سبقت الترجمة له في كلمة والية .

(٢) سبقت الترجمة له في كلمة والية .

لقوله ﷺ : « لا نكتب ولا نحسب » (١) : إنما عمدتهم تعديل سير  
النبيين ، والتعديل أن يأخذ أعلى سيرهما ، وأدناه ، فيأخذ الوسط منه  
ويجمعه .

ولما كان الغالب على شهور العام أن الأول ثلاثون والثاني تسعة  
وعشرون كان جميع أنواع هذا الحساب والكتاب مبنية على أن الشهر الأول  
ثلاثون ، والثاني تسعة وعشرون ، والسنة ثلاثمائة وأربعة وخمسون ،  
ويحتاجون أن يكتبوا في كل عدة من السنين زيادة يوم تصير فيه السنة  
ثلاثمائة وخمسة وخمسين يوماً ، يزيدونه في ذى الحجة مثلاً فهذا أصل  
عدتهم ، وهذا القدر موافق في أكثر الأوقات ، لأن الغالب على الشهور  
هكذا ، ولكنه غير مطرد ، فقد يتوالى شهران وثلاثة وأكثر ثلاثين ، وقد  
يتوالى شهران وثلاثة وأكثر تسعة وعشرين ، فينتقص كتابهم وحسابهم ،  
ويفسد دينهم الذى ليس بقيم ، وهذا من الأسباب الموجبة لثلا يعمل  
بالكتاب والحساب في الأهلة .

فهذه طريقة هؤلاء المبتدعة المارقين الخارجين عن شريعة الإسلام ،  
الذين يحسبون ذلك الشهر بما قبله من الشهور ، أما في جميع السنين أو  
بعضها ، ويكتبون ذلك .

وأما الفريق الثانى : فقوم من فقهاء البصريين ذهبوا إلى أن قوله :  
« فاقدروا له » تقدير حساب بمنازل القمر .

وقد روى عن محمد بن سيرين (٢) قال : خرجت في اليوم الذى شك  
فيه ، فلم أدخل على أحد يؤخذ عنه العلم إلا وجدته يأكل ، إلا رجلاً كان  
يحسب ويأخذ بالحساب ، ولو لم يعلمه كان خيراً له .

وقد قيل : إن الرجل مطرف بن عبد الله بن الشخير ، وهو رجل  
جليل القدر ، إلا أن هذا إن صح عنه فهى من زلات العلماء ، وقد حكى

---

(١) سبق تخرج هذا الحديث .

(٢) هو محمد بن سيرين البصرى الأنصارى بالولاء أبو بكر ، إمام وقته في علوم الدين  
بالبصرة ، تابعى من أشراف الكتاب ، مولده عام ٣٣ هـ بالبصرة ووفاته بها عام ١١٠ هـ ، نفقه  
في الحديث واشتهر بالورع وتصير الرؤيا ، واستكتبه أنس بن مالك ، له كتاب « تصير الرؤيا »  
ينسب إليه .

هذا القول عن أبي العباس بن سريج أيضاً ، وحكاه بعض المالكية عن الشافعي أن من كان مذهبه الاستدلال بالنجوم ومنازل القمر لم يبين له من جهة النجوم أن الهلال الليلة ، وغم عليه جاز له أن يعتقد الصيام وبيته ويجزئه ، وهذا باطل عن الشافعي لا أصل له عنه .. بل المحفوظ عنه خلاف ذلك كمذهب الجماعة ، وإنما قد حكى ابن سريج وهو من أكابر أصحاب الشافعي نسبة ذلك إليه إذ كان هو القائم بنصر مذهب .

واحتجاج هؤلاء بحديث ابن عمر في غاية الفساد ، مع أن ابن عمر هو الراوى عن النبي ﷺ : « إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب » فكيف يكون موجب حديثه العمل بالحساب .

وهؤلاء يحسبون مسيرة في ذلك الشهر ولياليه ، وليس لأحد منهم طريقة منضبطة أصلاً ، بل أية طريقة سلكوها فإن الخطأ واقع فيها أيضاً ، فإن الله سبحانه لم يجعل لمطلع الهلال حساباً مستقيماً ، بل لا يمكن أن يكون إلى رؤيته طريق مطرد إلا الرؤية .

وقد سلكو طرقاً كما سلك الأولون منهم من لم يضبطوا سيره إلا بالتعديل الذى يتفق الحساب على أنه غير مطرد ، وإنما هو تقريب مثل أن يقال : إن رؤى صبيحة ثمان وعشرون فهو تام ، وإن لم ير صبيحة ثمان فهو ناقص ، وهذا بناء على أن الاستمرار لليلتين ، وليس بصحيح ، بل قد يستمر ليلة تارة ، وثلاث ليالى أخرى .

وهذا الذى قالوه إنما هو بناء على أنه كل ليلة لا يمكث في المنزلة إلا ستة أسابيع ساعة ، لا أقل ولا أكثر ، فينقب ليلة السابع نصف الليل ، ويطلع ليلة أربعة عشر من أول الليل إلى طلوع الشمس ، وليلة الحادى والعشرين يطلع من نصف الليل ، وليلة الثامن والعشرين إن استمر فيها نقص وإلا كمل ، وهذا غالب سيره ، وإلا فقد يسرع ويبطئ .

وأما العقل : فاعلم أن المحققين من أهل الحساب كلهم متفقون على أنه لا يمكن ضبط الرؤية بحساب بحيث يحكم بأنه يرى لا محالة ، أو لا يرى البتة على وجه مطرد .

وإنما قد يتفق ذلك ، أو لا يمكن بعض الأوقات ، ولهذا كان المعتنون

بهذا الفن من الأهم : الروم ، والهند ، والفرس ، والعرب ، وغيرهم مثل بطليموس (١) الذى هو مقدم هؤلاء ، ومن بعدهم قبل الإسلام وبعده لم ينسبوا إليه فى الرؤية حرفاً واحداً ، ولا حدوده كما حددوا اجتماع القرصين ، وإنما تكلم به قوم منهم فى أبناء الإسلام : مثل كوشيار الديلمى (٢) ، وعليه وعلى مثله يعتمد من تكلم فى الرؤية منهم . وقد أنكر ذلك عليه حذاقهم مثل أئى على المروذى القطان وغيره ، وقالوا إنه تشوق بذلك عند المسلمين ، وإلا فهذا لا يمكن ضبطه .

ولعل من دخل فى ذلك منهم كان مرموقاً بنفاق ، فما النفاق من هؤلاء بعيد ، أو يتقرب به إلى بعض الملوك الجهال ، ممن يحسن ظنه بالحساب ، مع انتسابه إلى الإسلام .

وبيان امتناع ضبط ذلك : أن الحاسب إنما يقدره على ضبط شبح الشمس والقمر ، وجريهما أنهما يتحاذيان فى الساعة الفلانية فى البرج الفلانى فى السماء المحاذى للمكان الفلانى من الأرض ، سواء كان الاجتماع من ليل أو نهار ، وهذا الاجتماع يكون بعد الاستمرار ، وقبل الاستهلال ، فإن القمر يجرى فى منازل الثانية والعشرين كما قدره الله منازل ، ثم يقرب

---

(١) بطليموس : من أشهر الفلكيين الأقدمين ، يونانى الأصل ولد بمصر فى القرن الثانى بعد الميلاد ، وهو واضح النظرية التى مؤداها أن الأرض مركز العالم ، والشمس وجميع الأجرام دائرة حولها ، فراجت هذه النظرية فى العقول ، حتى ظهر الفلكى البيرونى كوبرنيك الشهير فىين فساد نظرية بطليموس ، وقرر أن الشمس مركز مجموعة قائمة بذاتها ويدور حولها كواكب كثيرة منها الكرة الأرضية فاعتمد العلماء هذه النظرية لقربها إلى العقول ولأنها تحل نظريات كثيرة ، ولما جاءت دولة العرب ونظر علماءهم فى الفلك نبغ العلامة البيرونى الفلكى سنة ١٢٠٥ ميلادية فدعااه الملك محمود الغزنوى إلى ديوانه بقصد تصحيح اللغات الباقية فى حساب الأطوال المتعلقة ببلاد الروم وما وراء النهر والسند فصصح البيرونى أزياج بطليموس .  
[ راجع دائرة معارف القرن العشرين ٢ : ٢٣٨ ] .

(٢) هو كوشيار بن لبنان الجليل ، أبو الحسن مهندس فلكى من العلماء ، صنف « مجمل الأصول فى أحكام النجوم » ، « الزيج الجامع » و « المدخل فى صاعه أحكام النجوم » و « الاضطراب » وكتباً أخرى كثيرة قال البيهقى : وعالقه بعض المهندسين فى تقويم المربع فاستخرج جدولاً وسماه « تعديل المربع » من كلامه : من لم يعرف حيوه لم يكن مشفقاً على نفسه . تولى عام ٣٥٠ هـ .

[ راجع تاريخ حكماء الإسلام ٤٣ وكشف الظنون ٩٦٨ . وهداية العارفين ١ : ٨٣٨ ] .

من الشمس فيستسر ليلة أو ليلتين ولحاذاته لها ، فإذا خرج من تحتها جعل الله فيه النور ثم يزداد النور كلما بعد عنها إلى أن يقابلها ليلة الإبدار ، ثم ينقص كلما قرب منها ، إلى أن يجامعها ، ولهذا يقولون الاجتماع والاستقبال ، ولا يقدرون أن يقولوا : الهلال وقت المفارقة على كذا يقولون : الاجتماع وقت الاستمرار ، والاستقبال وقت الإبدار .

ومن معرفة الحساب الاستمرار والإبدار الذي هو الاجتماع والاستقبال فالناس يعبرون عن ذلك بالأمر الظاهر من الاستمرار الهلالي في آخر الشهر وظهوره في أوله ، وكال نوره في وسطه ، والحساب يعبرون بالأمر الخفي من اجتماع القرصين الذي هو وقت الاستمرار ، ومن استقبال الشمس والقمر الذي هو وقت الإبدار ، فإن هذا يضبط بالحساب .

وأما الإهلال فليس له عندهم من جهة الحساب ضبط لأنه لا يضبط بحساب يعرف كما يعرف وقت الكسوف والخسوف ، فإن الشمس لا تكسف في سنة الله التي جعل لها إلا عند الاستمرار ، إذا وقع القمر بينها وبين أبصار الناس على محاذاة مضبوطة ، وكذلك القمر لا يخسف إلا في ليالي الإبدار على محاذاة مضبوطة لتحول الأرض بينه وبين الشمس فمعرفة الكسوف والخسوف لمن صح حسابه مثل معرفة كل أحد أن ليلة الحادى والثلاثين من الشهر لابد أن يطلع الهلال ، وإنما يقع الشك ليلة الثلاثين ، فنقول الحاسب غاية ما يمكنه إذا صح حسابه أن يعرف مثلاً أن القرصين اجتماعاً في الساعة الفلانية ، وأنه عند غروب الشمس يكون قد فارقها القمر ، إما بعشر درجات مثلاً ، أو أقل ، أو أكثر .. والدرجة هي جزء من ثلاثمائة وستين جزءاً من الفلك .

فإنهم قسموه اثني عشر قسماً ، سموها « الداخل » : كل برج اثنا عشر درجة ، وهذا غاية معرفته ، وهي بتحديد ما بينهما من البعد في وقت معين في مكان معين .. هذا الذي يضبطه بالحساب .

أما كونه يرى أو لا يرى فهذا أمر حسي طبيعي ليس هو أمراً حسابياً رياضياً ، وإنما غايته أن يقول : استقرأنا أنه إذا كان على كذا وكذا درجة يرى قطعاً أو لا يرى قطعاً : فهذا جهل وغلط ، فإن هذا لا يجري على

قانون واحد لا يزيد ولا ينقص في النفي والإثبات .. بل إذا كان بعده مثلاً عشرين درجة .. فهذا يرى مالم يحل حائل ، وإذا كان على درجة واحدة فهذا لا يرى ، وأما ما حول العشرة ، فالأمر فيه يختلف باختلاف أسباب الرؤية من وجوه :

أحدها : أنها تختلف ، وذلك لأن الرؤية تختلف لحدة البصر وكماله فمع دقته يراه البصر الحديد دون الكليل ، ومع توسطه يراه غالب الناس ، وليست أبصار الناس محصورة بين حاصرين ، ولا يمكن أن يقال يراه غالب الناس ، ولا يراه غالبهم ، لأنه لو رآه اثنان على الشارع الحكم بهما بالإجماع ، وإن كان الجمهور لم يروه ، فإذا قال لا يرى بناء على ذلك كان مخطئاً في حكم الشرع ، وإن قال يرى بمعنى أنه يراه البصر الحديد ، فقد لا يتفق فيمن يترأى له من يكون بصره حديداً ، فلا يلتفت إلى إمكان رؤية من ليس بحاضر .

السبب الثاني : أن يختلف بكثرة المترئين وقتهم ، فإنهم إذا كثروا كان أقرب أن يكون فيهم من يراه لحدة بصره ، وخبرته بموضع طلوعه ، والتحديق نحو مطلعته ، وإذا قلوا فقد لا يتفق ذلك ، فإذا ظن أنه يرى قد يكونون قليلاً فلا يمكن أن يروه ، وإذا قال : لا يرى ، فقد يكون المترأون كثيرين فيهم من فيه قوة على إدراك مالم يدركه غيره .

السبب الثالث : أنه يختلف باختلاف مكان الترائي ، فإن من كان أعلى مكاناً في منارة أو سطح عال ، أو على رأس جبل ، ليس بمنزلة من يكون على القاع الصفصاف ، أو في بطن واد ، كذلك قد يكون أمام أحد المترئين بناء أو جبل أو نحو ذلك يمكن معه أن يراه غالباً ، وإن منعه أحياناً ، وقد يكون لا يوجد شيء أمامه .. فإذا قيل : يرى مطلقاً ، لم يره المنخفض ونحوه ، وإذا قيل لا يرى فقد يراه المرتفع ونحوه ، والرؤية تختلف بهذا اختلافاً ظاهراً .

السبب الرابع : أنه يختلف باختلاف وقت الترائي ، وذلك أن عادة الحساب أنهم يحجبون بعده وقت غروب الشمس ، وفي تلك الساعة يكون قريباً من الشمس ، فيكون نوره قليلاً ، وتكون حمرة شعاع الشمس مانعاً



له بعض المنع ، فكلما انخفض إلى الأفق بعد عن الشمس ، فيقوى شرط الرؤية ، ويبقى مانعها ، فيكثر نوره ، ويبعد من شعاع الشمس ، فإذا ظن أنه لا يرى وقت الغروب أو عقبه ، فإنه يرى بعد ذلك ، ولو عند هويته في المغرب ، وإن قال : إنه يضبط حاله من حين وجوب الشمس إلى حين وجوبه ، فإنما يمكنه أن يضبط عدد تلك الدرجات لأنه يبقى مرتفعاً بقدر ما بينهما من البعد ، أما مقدار ما يحصل فيه من الضوء ، وما يزول من الشعاع المانع له ، فإن بذلك تحصل الرؤية بضبطه على وجه واحد - يصح مع الرؤية دائماً ، أو يمتنع دائماً - فهذا لا يقدر عليه أبداً ، وليس هو في نفسه شيئاً منضبطاً خصوصاً إذا كانت الشمس .

السبب الخامس : صفاء الجو وكدره .. لست أعنى إذا كان هناك حائل يمنع الرؤية كالغيم والقتر الهائج من الأدخنة ، والأبخرة ، وإنما إذا كان الجو بحيث يمكن فيه رؤيته أمكن من بعض ، إذا كان الجو صافياً من كل كدر ، في مثل ما يكون في الشتاء عقب الأمطار في البرية الذي ليس فيه بخار ، بخلاف ما إذا كان في الجو بخار بحيث لا يمكن فيه رؤيته ، كنحو ما يحصل في الصيف بسبب الأبخرة والأدخنة ، فإنه لا يمكن رؤيته في مثل ذلك ، كما يمكن في مثل صفاء الجو .

وأما صحة مقابله ، ومعرفة مطلعه ، ونحو ذلك .. فهذا من الأمور التي يمكن للمترائي أن يتعلمها ، أو يتحراه ، فقد يقال : هو شرط الرؤية كالتحديد نحو المغرب خلف الشمس ، فلم نذكره في أسباب اختلاف الرؤية ، وإنما ذكرنا ما ليس في مقلود المترائين الإحاطة من صفة الإبصار ، وأعدادها ، ومكان الترائي ، وزمانه ، وصفاء الجو ، وكدره .

فإذا كانت الرؤية حكماً تشترك فيه هذه الأسباب التي ليس شيء منها داخلياً في حساب الحاسب ، فكيف يمكنه مع ذلك يخبر خبراً عاماً أنه لا يمكن أن يراه أحد حيث رآه على سبع أو ثمان درجات ، أو تسع ، أم كيف يمكنه يخبر خبراً جزماً أنه يرى إذا كان على تسعة أو عشرة مثلاً .

ولهذا تحدهم مختلفين في قوس الرؤية : كم ارتفاعه .. منهم من يقول تسعة ونصف ، ومنهم من يقول [ أكثر ] ويحتاجون أن يفرقوا بين الصيف

والشتاء : إذا كانت الشمس في البروج الشمالية مرتفعة ، أو في البروج الجنوبية منخفضة ، فتبين بهذا البيان أن خبرهم بالرؤية من جنس خبرهم بالأحكام ، وأضعف ، وذلك أنه هب أنه قد ثبت أن الحركات العلوية سبب الحوادث الأرضية ، فإن هذا القدر لا يمكن المسلم أن يجرم بنفيه ، إذ الله سبحانه جعل بعض المخلوقات أعيانها وصفاتها وحركاتها سبباً لبعض ، وليس في هذا ما يحيله شرع ولا عقل ، لكن المسلمون قسمان :

منهم من يقول هذا لا دليل على ثبوته ، فلا يجوز القول به ، فإنه قول بلا علم .

وآخر يقول : بل هو ثابت في الجملة ، لأنه قد عرف بعضه بالتجربة ، ولأن الشريعة دلت على ذلك بقوله ﷺ : « إن الشمس والقمر لا يخسفان لموت أحد ولا حياته ، لكنهما آيتان من آيات الله يخوف بهما عباده » (١) .

والتحذير إنما يكون بوجوده سبب الخوف ، فعلم أن خسوفهما قد يكون سبباً لأمر مخوف ، وقوله : « لا يخسفان لموت أحد ، ولا حياته » رد لما توهمه بعض الناس ، فإن الشمس خسفت يوم موت إبراهيم فاعتقد بعض الناس أنها خسفت من أجل موته تعظيماً لموته ، وإن موته سبب خسوفها ، فأخبر النبي ﷺ أنه لا ينخسف لأجل أنه مات أحد ، ولا لأجل أنه حي أحد .

وهذا كما في الصحيحين عن ابن عباس قال : حدثني رجال من الأنصار أنهم كانوا عند النبي ﷺ فرمى بنجم فاستنار ، فقال : « ما كنتم تقولون لهذا في الجاهلية ؟ » فقالوا : كنا نقول : ولد الليلة عظيم ، أو مات عظيم ، فقال : « إنه لا يرمى بها لموت أحد ، ولا حياته ، ولكن الله إذا

---

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الكسوف ٦ باب قول النبي ﷺ : يخوف الله عباده بالكسوف ٦٠٤٨ بسنده عن الحسن بن أبي بكرة قال : قال رسول الله ﷺ - قال : وذكره . وكتاب بدء الخلق ٤ والنكاح ٨٨ وأخرجه الإمام مسلم في كتاب الكسوف ٣ ، ٩ ، ٢٨ ، وصاحب الموطأ في الكسوف ١ ، ٢ ، وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ١٠٩ ( حلى ) .

قضى بالقضاء سبحانه حملة العرش» (١) الحديث . فأخبر النبي ﷺ أن الشهب التي يرمي بها لا يكون عن سبب حدث في الأرض ، وإنما يكون عن أمر حدث في السماء ، وأن الرمي بها لطرد الشياطين المسترقة .

وكذلك الشمس والقمر هما آيتان من آيات الله يخوف بهما عباده.. كما قال الله : ﴿ وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً ﴾ (٢) .

فعلم أن هذه الآيات السماوية قد تكون سبب عذاب ، ولهذا شرع النبي ﷺ عند وجود سبب الخوف ما يدفعه من الأعمال الصالحة ، فأمر بصلاة الكسوف - الصلاة الطويلة - وأمر بالعتق ، والصدقة ، وأمر بالدعاء ، والاستغفار ، كما قال ﷺ : « إن البلاء والدعاء ليلقيان فيحتلجان بين السماء والأرض » (٣) فالدعاء ونحوه يدفع البلاء النازل من السماء .

فإن قلت : من عوام الناس - وإن كان منتسباً إلى علم - من يجزم بأن الحركات العلوية ليست سبباً لحدوث أمر البتة ، وربما اعتقد أن تجويز ذلك وإثباته من جملة التنجيم المحرم ، الذي قال فيه النبي ﷺ : « من اقتبس شعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد » (٤) [ رواه أبو داود وغيره ] .

وربما احتج بعضهم بما فهمه من قوله : « لا يكسفان لموت أحد ولا لحياته » وأعتقد أن العلة هنا هي العلة الغائبة : أى لا يكسفان ليحدث عن ذلك موت أو حياة ؟.

(١) هذا جزء من حديث طويل أخرجه الترمذى في كتاب الطيور ٣٢٢٤ بسنده عن ابن عباس - رضى الله عنهما قال : بينا رسول الله ﷺ - جالس في نفر من أصحابه إذ رمى بنجم فاستار فقال رسول الله ﷺ - وذكره . وقال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح وقد روى هذا الحديث عن الزهري عن علق بن الحسين عن ابن عباس عن رجال من الأنصار قالوا : وذكره . وأخرجه أحمد في المسند ١ : ٢١٨ ، ٢٧٤ ، ٣٢٣ ( حلى ) .

(٢) سورة الإسراء : ٥٩ .

(٣) سبق تخرجه هذا الحديث .

(٤) سبق تخرجه هذا الحديث .

قلت : قول هذا جهل ، لأنه قول بلا علم ، وقد حرم الله على الرجل أن ينفي ما ليس له به علم ، وحرم عليه أن يقول على الله ما لا يعلم ، وأخير أن الذى يأمر بالقول بغير علم هو الشيطان فقال : ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ إنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾ (٣) فإنه ليس في كتاب الله ولا في سنة رسوله ﷺ ، ولا قال أحد من أهل العلم ذلك ، ولا في العقل ، وما يعلم بالعقل به نفي ذلك ، وإنما نفي ذلك جزماً بغير مثل نفي بعض الجهال أن تكون الأفلاك مستديرة ، فمنهم من ينفي ذلك جزماً ، ومنهم من ينفي الجزم به على كل أحد ، وكلاهما جهل ، فمن أين له نفي ذلك ، أو نفي العلم به عن جميع الخلق ، ولا دليل له على ذلك إلا ما قد يفهمه بفهمه الناقص . هذا وقد ثبت بالكتاب والسنة وإجماع علماء الأمة أن الأفلاك مستديرة .. قال الله تعالى : ﴿ ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر ﴾ (٤) .

وقال تعالى : ﴿ وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل فى فلك يسبحون ﴾ (٥) .

وقال تعالى : ﴿ لا الشمس ينبغى لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل فى فلك يسبحون ﴾ (٦) .

قال ابن عباس : فى فلكة مثل فلكة المغزل ، وهكذا هو فى لسان العرب ، الفلك الشيء المستدير .

(٢) سورة البقرة : ١٦٩ .

(٤) سورة فصلت : ٣٧ .

(٦) سورة يس : ٤٠ .

(١) سورة الإسراء : ٣٦ .

(٣) سورة الأعراف : ٣٣ .

(٥) سورة الأنبياء : ٣٣ .

ومنه يقال : تفلك ثدى الجارية إذا استدار.. قال الله تعالى : ﴿ يَكُورُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُورُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ ﴾ (١) .

والتكوير هو التدوير ، ومنه قيل : كار العمامة ، وكورها إذا أدارها ، ومنه قيل : للكرة كرة ، وهي الجسم المستدير .

ولهذا يقال : للأفلاك كروية الشكل ، لأن أصل الكرة كورة ، تحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلبت ألفاً ، وكورت الكارة إذا دورتها ، ومنه الحديث : « إن الشمس والقمر يكوران يوم القيامة كأنهما ثوران في نار جهنم » (٢) .

وقال تعالى : ﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحَسَابٍ ﴾ (٣) مثل حساب الرحا .

وقال تعالى : ﴿ مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ ﴾ (٤) .

وهذا إنما يكون فيما يستدير من أشكال الأجسام دون المضلعات من المثلث ، أو المربع ، أو غيرها ، فإنه يتفاوت لأن زواياه مخالفة لقوائمه ، والجسم المستدير متشابه الجوانب والنواحي ، ليس بعضه مخالفاً لبعض .

وقال النبي ﷺ للأعرابي الذي قال : إنا نستشفع بك على الله ، ونستشفع بالله عليك .. فقال : « ويحك إن الله لا يستشفع به على أحد من خلقه .. إن شأنه أعظم من ذلك ، إن عرشه على سمواته هكذا » وقال بيده مثل القبة : « وإنه ليشط به أطيط الرجل الجدير براكبه » (٥) [ رواه أبو داود وغيره من حديث جابر بن مطعم عن النبي ﷺ ] .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « إذا سألت الله الجنة فاسألوه الفردوس ، فإنها أعلى الجنة ، وأوسط الجنة ، وسقفها

---

(١) سورة الزمر : ٥ .

(٢) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب بدء الخلق ٣٢٠٠ بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه . قال : قال رسول الله ﷺ - وذكره .

(٣) سورة الرحمن : ٥ .

(٤) سورة الملك : ٣ .

(٥) سبق تخرج هذا الحديث فيما سبق .

عرش الرحمن» (١) فقد أخبر أن الفردوس هي الأعلى والأوسط ، وهذا لا يكون إلا في الصورة المستديرة ، فأما المربع ونحوه فليس أوسطه أعلاه ، بل هو متساو .

وأما إجماع العلماء : فقال إياس بن معاوية - الإمام المشهور قاضي البصرة من التابعين : السماء على الأرض مثل القبة .

وقال الإمام أبو الحسين أحمد بن جعفر بن المنادي من أعيان العلماء المشهورين بمعرفة الآثار والتصانيف الكبار في فنون العلوم الدينية من الطبقة الثانية من أصحاب أحمد : لا خلاف بين العلماء أن السماء على مثال الكرة ، وأنها تدور بجميع ما فيها من الكواكب كدورة الكرة على قطبين ثابتين ، غير متحركين : أحدهما في ناحية الشمال ، والآخر في ناحية الجنوب قال ويدل على ذلك أن الكواكب جميعها تدور من المشرق وتقع قليلاً على ترتيب واحد في حركاتها ، ومقادير أجزائها إلى أن تتوسط السماء ، ثم تنحدر على ذلك الترتيب ، كأنها ثابتة في كرة تديرها جميعها دوراً واحداً قال : وكذلك أجمعوا على أن الأرض بجميع حركاتها من البر والبحر مثل الكرة . قال : ويدل عليه أن الشمس والقمر والكواكب لا يوجد طلوعها وغروبها على جميع من في نواحي الأرض في وقت واحد ، بل على المشرق قبل المغرب .

قال : فكرة الأرض مثبتة في وسط كرة السماء ، كالنقطة في الدائرة ، يدل على ذلك أن جرم كل كوكب يرى في جميع نواحي السماء على قدر واحد ، فيدل ذلك على بعد ما بين السماء والأرض من جميع الجهات بقدر واحد ، فاضطرار أن تكون الأرض وسط السماء .

---

(١) الحديث أخرجه الترمذی - في كتاب صفة الجنة ٤ باب ما جاء في صفة الجنة ٢٥٣٠ - عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل أن رسول الله ﷺ قال : وذكره .

قال الترمذی : هكذا روى هذا الحديث عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبادة بن الصامت وعطاء لم يدرك معاذ بن جبل ومعاذ قدم الموت مات في خلافة عمر ، وأخرجه البخاری في كتاب الجهاد ٤ .

وقد يظن بعض الناس أن ما جاءت به الآثار النبوية من أن العرش سقف الجنة ، وأن الله على عرشه ، مع ما دلت عليه من أن الأفلاك مستديرة متناقض ، أو مقتض أن يكون الله تحت بعض خلقه « كما احتج بعض الجهمية على إنكار أن يكون الله فوق العرش باستدارة الأفلاك ، وأن ذلك مستلزم كون الرب أسفل .. وهذا من غلطهم في تصور الأمر ، ومن علم أن الأفلاك مستديرة ، وأن المحيط الذى هو السقف هو أعلى عليين ، وأن المركز الذى هو باطن ذلك وجوفه ، وهو قعر الأرض ، هو « سجين » « وأسفل سافلين » علم من مقابلة الله بين أعلى عليين ، وبين سجين ، مع أن المقابلة : إنما تكون في الظاهر بين العلو والسفل ، أو بين السعة والضيق ، وذلك لأن العلو مستلزم للسعة ، والضيق مستلزم للسفل ، وعلم أن السماء فوق الأرض مطلقاً ، لا يتصور أن تكون تحتها قط ، وإن كانت مستديرة مهيطة ، وكذلك كلما علا كان أرفع وأشمل .

وعلم أن الجهة قسمان : قسم ذاتي . هو العلو ، والسفل فقط ، وقسم إضافي : وهو ما ينسب إلى الحيوان بحسب حركته : فما أمامه يقال له : أمام ، وما خلفه يقال له خلف ، وما عن يمينه يقال له اليمين ، وما عن يساره يقال له اليسار ، وما فوق رأسه يقال له فوق ، وما تحت قدميه يقال له تحت ، وذلك أمر إضافي .

أرأيت لو أن رجلاً علق رجله إلى السماء ، ورأسه إلى الأرض ، أليست السماء فوقه وإن قابلها برجله ١٩ .

وكذلك الثملة أو غيرها لو مشى تحت السقف مقابلاً له برجله ، وظهره إلى الأرض ، لكان العلو محاذياً لرجله ، وإن كان فوقه ، وأسفل سفالين ينتهى إلى جوف الأرض .

والكواكب التي في السماء ، وإن كان بعضها محاذياً لرؤوسنا ، وبعضها في النصف الآخر من الفلك ، فليس شيء منها تحت شيء ، بل كلها فوقنا في السماء .

ولما كان الإنسان إذا تصور هذا يسبق إلى وهمه السفل الإضافي ، كما احتج به الجهمي الذي أنكر علو الله على عرشه ، وبخيل على من لا يدري

أن من قال : إن الله فوق العرش فقد جعله تحت نصف المخلوقات ، أو جعله  
فلكاً آخر تعالى الله عما يقول الجاهل .

فمن ظن أنه لازم لأهل الإسلام من الأمور التي لا تليق بالله ، ولا هي  
لازمة ، بل هذا يصدقه الحديث الذي رواه أحمد في مسنده ، من حديث  
الحسن عن أبي هريرة ، ورواه الترمذى في حديث الإدلاء ، فإن الحديث  
يدل على أن الله فوق العرش ، ويدل على إحاطة العرش ، وكونه سقف  
المخلوقات .

ومن تأوله على قوله هبط على علم الله ، كما فعل الترمذى لم يدرك كيف  
الأمر ، ولكن لما كان من أهل السنة ، وعلم أن الله فوق العرش ولم يعرف  
صورة المخلوقات ، وخشى أن يتأوله الجهمى أنه مختلط بالخلق ، قال :  
هكذا ، وإلا فقول رسول الله ﷺ كله حق ، يصدق بعضه بعضاً .  
وما علم بالمعقول من العلوم الصحيحة يصدق ما جاء به الرسول  
ﷺ ، ويشهد له .

فنقول : إذا تبين أننا نعرف ما قد عرف من استدارة الأفلاك ، علم أن  
المنكر له مخالف لجميع الأدلة لكن المتوقف في ذلك قبل البيان فعل  
الواجب ، وكذلك من لم يزل يستفيد ذلك من جهة لا يثق بها . فإن النبي  
ﷺ قال : « إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم  
ولا تكذبوهم » (١) ، وإن كون بعض الحركات العالية سبب لبعض  
الحوادث مما لا ينكر ، بل إما أن يقل أو لا يرد .

• • •

---

(١) الحديث أخرجه البخارى في كتاب الاعتصام ٢٥ باب قول النبي ﷺ « لا تسألوا  
أهل الكتاب عن شيء » ٧٣٦٢ بسنده عن أبي هريرة قال : كان أهل الكتاب يقرعون التوراة  
بالعبرانية ويلسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله ﷺ وذكره ، وأخرجه أيضاً في  
كتاب التوحيد ٥١ وأبو داود في كتاب العلم ٢ .



## خصائص المساجد وأماكن العبادة في منهج القرآن الكريم

قال الله تعالى : ﴿ فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام ﴾ (١) .

قال الله تعالى : ﴿ ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام ﴾ (٢) .

قال الله تعالى : ﴿ ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه ﴾ (٣) .

قال الله تعالى : ﴿ ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام ﴾ (٤) .

قال الله تعالى : ﴿ وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام ﴾ (٥) .

قال الله تعالى : ﴿ ولا يجرمنكم شنآن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام ﴾ (٦) .

قال الله تعالى : ﴿ وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين ﴾ (٧) .

قال الله تعالى : ﴿ يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ﴾ (٨) .

قال الله تعالى : ﴿ وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام ﴾ (٩) .

- |                       |                       |
|-----------------------|-----------------------|
| (٢) سورة البقرة : ١٠٩ | (١) سورة البقرة : ١٤٤ |
| (٤) سورة البقرة : ١٩٦ | (٣) سورة البقرة : ١٩١ |
| (٦) سورة المائدة : ٢  | (٥) سورة البقرة : ٢١٧ |
| (٨) سورة الأعراف : ٣٩ | (٧) سورة الأعراف : ٢٩ |
|                       | (٩) سورة الأنفال : ٣٤ |

- قال الله تعالى : ﴿ إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام ﴾ (١) .
- قال الله تعالى : ﴿ أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر ﴾ (٢) .
- قال الله تعالى : ﴿ إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ﴾ (٣) .
- قال الله تعالى : ﴿ لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه ﴾ (٤) .
- قال الله تعالى : ﴿ سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ﴾ (٥) .
- قال الله تعالى : ﴿ وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة ﴾ (٦) .
- قال الله تعالى : ﴿ إن الذين كفروا يصدون عن سبيل الله والمسجد الحرام ﴾ (٧) .
- قال الله تعالى : ﴿ هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام ﴾ (٨) .
- قال الله تعالى : ﴿ لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين ﴾ (٩) .
- قال الله تعالى : ﴿ والذين اتخذوا مسجداً ضراراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين ﴾ (١٠) .
- قال الله تعالى : ﴿ قال الذين غلبوا على أمرهم لننتخذن عليهم مسجداً ﴾ (١١) .

(٢) سورة التوبة : ١٩  
(٤) سورة التوبة : ١٠٨  
(٦) سورة الإسراء : ٧  
(٨) سورة الفتح : ٢٥  
(١٠) سورة التوبة : ١٠٧

(١) سورة التوبة : ٧  
(٣) سورة التوبة : ٢٨  
(٥) سورة الإسراء : ١  
(٧) سورة الحج : ٢٥  
(٩) سورة الفتح : ٢٧  
(١١) سورة الكهف : ٢١

قال الله تعالى : ﴿ ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه ﴾ (١) .

قال الله تعالى : ﴿ ولا تبashروهن وأنهم عاكفون في المساجد ﴾ (٢) .

قال الله تعالى : ﴿ ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر ﴾ (٣) .

قال الله تعالى : ﴿ إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر ﴾ (٤) .

قال الله تعالى : ﴿ هدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً ﴾ (٥) .

قال الله تعالى : ﴿ وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً ﴾ (٦) .

\* \* \*

(٢) سورة البقرة : ١٨٧ .

(٤) سورة التوبة : ١٨ .

(٦) سورة الجن : ١٨ .

(١) سورة البقرة : ١١٤ .

(٣) سورة التوبة : ١٧ .

(٥) سورة الحج : ٤٠ .



المساجد وأماكن العبادة  
عند ابن تيمية



## فصل : في المساجد وأماكن العبادة

أصل هذا الباب أنه ليس في شريعة الإسلام بقعة تقصد لعبادة الله فيها بالصلاة والدعاء والذكر والقراءة ونحو ذلك إلا مساجد المسلمين ، ومشاعر الحج .

وأما المشاهد التي على القبور ، سواء جعلت مساجد أو لم تجعل ، أو المقامات التي تضاف إلى بعض الأنبياء أو الصالحين ، أو المغارات والكهوف ، أو غير ذلك : مثل « الطور » الذي كلم الله عليه موسى ، ومثل « غار حراء » الذي كان النبي ﷺ يتحنث فيه قبل نزول الوحي عليه ، و « الغار » الذي ذكره الله في قوله تعالى : ﴿ ثَالِثُ الثِّينِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ ﴾ (١) .

والغار الذي يجبل قاسيون بدمشق ، الذي يقال له « مغارة الدم » والمقامان اللذان بجانبه الشرق والغربى : يقال لأحدهما : « مقام إبراهيم » ، ويقال للآخر : « مقام عيسى » وما أشبه هذه البقاع والمشاهد في شرق الأرض وغربها ، فهذه لا يشرع السفر إليها لزيارتها ، ولو نذر ناذر السفر إليها لم يجب عليه الوفاء بنذره باتفاق أئمة المسلمين .

بل قد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ من حديث أنى هريرة وأنى سعيد - وهو يروى عن غيرهما - أنه قال : « لا تشدوا الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، والمسجد الأقصى ، ومسجدي هذا » (٢) .

(١) سورة التوبة : ٤٠ .

(٢) سبق تخرج الحديث في هذا الجزء ٣٩٩٤ عن محمد بن عمرو عن أنى سلمة عن أنى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ - وذكره ، ورواه مسلم في كتاب العلم ٦ ، وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٣٢٧ ، ٤٥٠ ، ٥١١ ( حلى ) .

وقد كان أصحاب النبي ﷺ لما فتحوا هذه البلاد بلاد الشام والعراق ومصر وخراسان والمغرب وغيرها لا يقصدون هذه البقاع ، ولا يزورونها ، ولا يقصدون الصلاة والدعاء فيها .. بل كانوا مستمسكين بشرعية نبيهم : يعمرّون المساجد التي قال الله فيها : ﴿ ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ﴾ (٤) .  
وأمثال هذه النصوص ، وفي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : « صلاة الرجل في المسجد تفضل على صلاته في بيته وسوقه بخمس وعشرين درجة . وذلك أن الرجل إذا توضأ فأحسن الوضوء ، ثم أتى المسجد ، لا ينهزه إلا الصلاة فيه : كانت خطواته إحداها ترفع درجة ، والأخرى تخط خطيئة ، فإذا جلس ينتظر الصلاة ، كان في صلاة ما دام ينتظر الصلاة ، فإذا قضى الصلاة فإن الملائكة تصلي على أحدهم ما دام في مصلاه : تقول : اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه » (٥) .

وقد تنازع المتأخرون فيمن سافر لزيارة قبر نبي أو نحو ذلك من المشاهد .. والمحققون منهم قالوا : إن هذا سفر معصية ، ولا يقصر الصلاة فيه .. كما لا يقصر في سفر المعصية ، كما ذكر ذلك ابن عقيل وغيره .

(٢) سورة التوبة : ١٨ .

(١) سورة البقرة : ١١٤ .

(٤) سورة الجن : ١٨ .

(٣) سورة الأعراف : ٢٩ .

(٥) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الصلاة ٨٧ ، باب الصلاة في مسجد السوق ٤٧٧ عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : وذكره . وأبو داود في كتاب الديارات ١٧ والترمذي في كتاب الصلاة ٤٧ والنسائي في الإمامة ٤٢ ، وابن ماجه وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ١٤ ، ١٥ ، ٥ : ٦٨ ، ١٣٥ ( حلى ) .



وكذلك ذكر أبو عبد الله بن بطة : أن هذا من البدع المحدثه في الإسلام ، بل نفس قصد هذه البقاع للصلاة فيها والدعاء ليس له أصل في شريعة المسلمين ، ولم ينقل عن السابقين الأولين - رضى الله عنهم وأرضاهم - أنهم كانوا يتحرون هذه البقاع للدعاء والصلاة ، بل لا يقصدون إلا مساجد الله ، بل المساجد المبنية على غير الوجه الشرعى لا يقصدونها أيضاً ، كمسجد الضرار الذى قال الله فيه : ﴿ والذين اتخذوا مسجداً ضراراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون . لا تقم فيه أبداً لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين ﴾ (١) .

بل المساجد المبنية على قبور الأنبياء والصالحين لا تجوز الصلاة فيها ، وبنائها محرم ، كما قد نص على ذلك غير واحد من الأئمة ، لما استفاض عن النبی ﷺ في الصحاح والسنن والمسانيد أنه قال : « إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، فإني أنهاكم عن ذلك » .

وقال في مرض موته : « لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » يحذر ما فعلوا .

قالت عائشة : ولولا ذلك لأبرز قبره ، ولكن كره أن يتخذ مسجداً . وكانت «حجرة النبی ﷺ» خارجة عن مسجده ، فلما كان في إمرة الوليد بن عبد الملك كتب إلى عمر بن عبد العزيز - عامله على المدينة النبوية - أن يزيد في المسجد : فاشترى حجر أزواج النبی ﷺ وكانت شرق المسجد ، وقبلته ، فزادها في المسجد ، فدخلت الحجرة إذ ذاك في المسجد ، وبنوها مسنمة عن سمت القبلة لكلا يصلى أحد إليها .

وكذلك « قبر إبراهيم الخليل » لما فتح المسلمون البلاد كان عليه السور السليمانى ، ولا يدخل إليه أحد ، ولا يصلى أحد عنده ، بل كان

---

(١) سورة التوبة : ١٠٧ ، ١٠٨ .

مصلى المسلمين بقرية الخليل بمسجد هناك ، وكان الأمر على ذلك على عهد الخلفاء الراشدين ومن بعدهم ، إلى أن نقب ذلك السور ، ثم جعل فيه باب ، ويقال : إن النصارى (١) هم الذين نقبوه وجعلوه كنيسة ، ثم لما أخذ المسلمون منهم البلاد جعل ذلك مسجداً .

ولهذا كان العلماء الصالحون من المسلمين لا يصلون في ذلك المكان . هذا إذا كان القبر صحيحاً ، فكيف وعامة القبور المنسوبة إلى الأنبياء كذب !؟ مثل القبر الذى يقال إنه « قبر نوح » فإنه كذب لا ريب فيه ، وإنما أظهره الجهال من مدة قريبة ، وكذلك قبر غيره .

\* \* \*

## ( فصل )

وأما « عسقلان » (٢) فإنها كانت ثغراً من ثغور المسلمين كان صالحوا المسلمين يقيمون بها لأجل الرباط في سبيل الله ، وهكذا سائر البقاع التى مثل هذا الجنس مثل « جبل لبنان » و « الإسكندرية » ومثل « عبادان » ونحوها بأرض العراق ، ومثل « قزوين » ونحوها من البلاد التى كانت ثغوراً . فهذه كان الصالحون يقصدونها لأجل الرباط في سبيل الله ، فإنه قد ثبت في صحيح مسلم عن سلمان الفارسي عن النبي ﷺ أنه قال : « رباط يوم وليلة في سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه . ومن مات مرابطاً مات مجاهداً ، وأجرى عليه عمله ، وأجرى عليه رزقه من الجنة ، وأمن الفتان » (٣) .

وفي سنن أبى داود وغيره عن عثمان ، عن النبي ﷺ أنه قال : « رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل » (٤) .

---

(١) سبق الحديث عن موضوع النصارى في كلمة وافية .

(٢) راجع كلمة وافية عن عسقلان فيما سبق .

(٣) سبق تخرىج الحديث في هذا الجزء .

(٤) سبق تخرىج الحديث في هذا الجزء وراجع البخارى كتاب الجهاد ٧٣ ، ومسلم في كتاب الإمارة ١٦٣ ، والنسائى في الجهاد ٣٩ وابن ماجه في كتاب الجهاد ٧ وأحمد بن حنبل في المسند ١ : ٦٢ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٧٥ ( حلى ) .

وقال أبو هريرة : لأن أرباط ليلة في سبيل الله أحب إلى من أن أقوم ليلة القدر عند الحجر الأسود .

ولهذا قال العلماء : إن الرباط بالثغور أفضل من المجاورة بالحرمين الشريفين ، لأن المراقبة من جنس الجهاد ، والمجاورة من جنس الحج ، وجنس الجهاد أفضل باتفاق المسلمين من جنس الحج ، كما قال تعالى : ﴿ اجعلهم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يسترون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين . الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون . يشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم . خالدون فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم ﴾ (١) . فهذا هو الأصل في تعظيم هذه الأمكنة .

ثم من هذه الأمكنة ما سكنه بعد ذلك الكفار وأهل البدع والفجور ، ومنها ما خرب وصار ثغراً غير هذه الأمكنة ، والبقاع تتغير أحكامها بتغير أحوال أهلها . فقد تكون البقعة دار كفر إذا كان أهلها كفاراً . ثم تصير دار إسلام إذا أسلم أهلها ، كما كانت مكة - شرفها الله - في أول الأمر دار كفر وحرب ، وقال الله فيها : ﴿ وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك ﴾ (٢) ثم لما فتحها النبي ﷺ صارت دار إسلام ، وهي في نفسها أم القرى ، وأحب الأرض إلى الله ، وكذلك الأرض المقدسة كان فيها الجبارون الذين ذكرهم الله تعالى . كما قال تعالى : ﴿ وإذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكاً وآتاكم ما لم يؤت أحدكم من العالمين . يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين . قالوا يا موسى إن فيها قوماً جبارين وإننا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فإن يخرجوا منها فإنا داخلون ﴾ (٣) .

(٢) سورة محمد : ١٣ .

(١) سورة التوبة : ١٩ - ٢٢ .

(٣) سورة المائدة : ٢٠ - ٢٢ .

وقال تعالى لما أنجى موسى وقومه من الغرق : ﴿ سَارِكُمْ دَارِ  
الْفَاسِقِينَ ﴾ (١) .

وكانت تلك الديار ديار الفاسقين لما كان يسكنها إذ ذاك الفاسقون ،  
ثم لما سكنها الصالحون صارت ديار الصالحين .

وهذا أصل يجب أن يعرف ، فإن البلد قد تحمد أو تذم في بعض  
الأوقات لحال أهله ، ثم يتغير حال أهله فيتغير الحكم فيهم ، إذ المدح والذم  
والثواب والعقاب إنما يترتب على الإيمان والعمل الصالح ، أو على ضد ذلك  
من الكفر والفسوق والعصيان .

قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ  
وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ  
الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾ (٢) .

وقال النبي ﷺ : « لَا فَضْلَ لِعَرَبٍ عَلَى عَجَمِي وَلَا لِعَجَمِي عَلَى  
عَرَبِي ، وَلَا لِأَبْيَضٍ عَلَى أَسْوَدَ ، وَلَا لِأَسْوَدَ عَلَى أَبْيَضَ إِلَّا بِالتَّقْوَى .  
النَّاسُ بَنُو آدَمَ ، وَآدَمُ مِنْ تَرَابٍ » (٣) .

وكتب أبو الدرداء إلى سلمان الفارسي - وكان النبي ﷺ قد آخى  
بينهما ، لما آخى بين المهاجرين والأنصار ، وكان أبو الدرداء بالشام ،  
وسلمان بالعراق نائباً لعمر بن الخطاب - أن هلم إلى الأرض المقدسة .  
فكتب إليه سلمان : إن الأرض لا تقدر أحداً ، وإنما يقدر الرجل  
عمله .

---

(١) سورة الأعراف : ١٧٥

(٢) سورة النساء : ١

(٣) الحديث رواه الترمذي في كتاب الضمير : ٣٢٧ بسنده .

## ( فصل )

والمسجد الأقصى صلت فيه الأنبياء من عهد الخليل كما في الصحيحين  
عن أبي ذر قال : قلت يا رسول الله ! أى مسجد وضع أولاً ؟ قال :  
« المسجد الحرام » قلت : ثم أى ؟ قال : « المسجد الأقصى » قلت :  
كم بينهما ؟ قال : « أربعون سنة ، ثم حيث ما أدركتك الصلاة فصل فإنه  
مسجد » (١) .

وصلى فيه من أولياء الله ما لا يحصى إلا الله ، وسليمان بناه هذا البناء ،  
وسأل ربه ثلاثاً : سأله ملكاً لا ينغى لأحد من بعده ، وسأله حكماً يوافق  
حكمه ، وسأله أنه لا يؤم هذا المسجد أحد لا يريد إلا الصلاة فيه إلا غفر  
له .

ولهذا كان ابن عمر يأتي من الحجاز ، فيدخل ، فيصلى فيه ، ثم يخرج  
ولا يشرب فيه ماء ، لتصبيه دعوة سليمان .

وكان الصحابة ثم التابعون يأتون ، ولا يقصدون شيئاً مما حوله من  
البقاع ، ولا يسافرون إلى قرية الخليل ، ولا غيرها .

وكذلك « مسجد نبينا ﷺ » بناه أفضل الأنبياء ﷺ ، ومعه  
المهاجرون والأنصار

وهو أول مسجد أذن فيه في الإسلام ، وفيه كان الرسول ﷺ يصلى  
بالمسلمين الجمعة والجماعة ، ويعلمهم الكتاب والحكمة ، وفيه كان يأمرهم  
بما يأمرهم به من المغازى ، وغير المغازى ، وفيه سنت السنة ، والإسلام منه  
خرج :

---

(١) الحديث رواه البخارى في كتاب الأنبياء : ١٠ باب ٣٣٦٦ حدثنا الأعمش ، حدثنا  
إبراهيم التيمي عن أبيه قال : سمعت أبا ذر رضى الله عنه قال : قلت يا رسول الله : وذكره .  
ورواه الإمام مسلم في كتاب المساجد ١ ، ٢ والنسائي في المساجد ٣ ، وابن ماجه في  
المساجد ٧ وأحمد بن حنبل في المسند ٥ : ١٥٠ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٦٠ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ،  
( حلى ) .

وكانت الصلاة فيه بألف ، والسفر إليه مشروعاً في حياة النبي ﷺ ،  
وليس عنده قبر ، لا قبره ولا قبر غيره ، ثم لما دفن الرسول ﷺ دفن في  
حجرته وبهته ، لم يدفن في المسجد .

والفرق بين البيت والمسجد مما يعرفه كل مسلم ، فإن المسجد يعتكف  
فيه والبيت لا يعتكف فيه ، وكان إذا اعتكف يخرج من بيته إلى  
المسجد، ولا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان ، والمسجد لا يمكث فيه  
جنب ولا حائض ، وبهته كانت عائشة تمكث فيه وهي حائض ، وكذلك  
كل بيت مرسوم تمكث فيه المرأة وهي حائض ، وكانت تصيبه في الجنابة  
فيمكث فيه جنباً حتى يغتسل ، وفيه ثيابه ، وطعامه ، وسكنه ، وراحته ،  
كما جعل الله البيوت .

وقد ذكر الله « بيوت النبي » في كتابه ، وأضافها تارة إلى الرسول  
ﷺ وتارة إلى أزواجه ، وليس لتلك البيوت حرمة المسجد وفضيلته ،  
وفضيلة الصلاة فيه ، ولا تشد الرحال إليها ، ولا الصلاة في شيء منها بألف  
صلاة .

ومعلوم أنه ﷺ في حال حياته كان هو وأصحابه أفضل من جاء  
بعدهم ، وعبادتهم أفضل من عبادة من جاء بعدهم ، وهم لما ماتوا لم تكن  
قبورهم أفضل من بيوتهم التي كانوا يسكنونها في حال الحياة ، ولا أبدانهم  
بعد الموت أكثر عبادة الله وطاعة مما كانت في حال الحياة .

والله تعالى قد أخبر أنه جعل الأرض ﴿ كَفَاتاً . أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتاً ﴾ (١) .  
تكفئ الناس أحياء على ظهرها ، وأمواتاً في بطنها ، وليس كفئهم أمواتاً  
بأفضل من كفئهم أحياء .

ولهذا تستحب زيارة أهل البقيع وأحد وغيرهم من المؤمنين ، فيدعى  
لهم ، ويستغفر لهم .

ولا يستحب أن تقصد قبورهم لما تقصد له المساجد من الصلاة ،  
والاعتكاف ، ونحو ذلك .

---

(١) سورة المرات : ٢٥ ، ٢٦ .

وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : « أحب البقاع إلى الله المساجد » (١) ، فليس في البقاع أفضل منها ، وليست مساكن الأنبياء لا أحياء ولا أمواتاً بأفضل من المساجد . وهذا هو الثابت بنص الرسول ﷺ ، واتفاق علماء أمته .

وما ذكره بعضهم من أن قبور الأنبياء والصالحين أفضل من المساجد ، وأن الدعاء عندها أفضل من الدعاء في المساجد ، حتى في المسجد الحرام ، والمسجد النبوي ، فقول يعلم بطلانه بالاضطرار من دين الرسول ﷺ ، ويعلم إجماع علماء الأمة على بطلانه إجماعاً ضرورياً ، كإجماعهم على أن الاعتكاف في المساجد أفضل منه عند القبور .

والمقصود بالاعتكاف : العبادة والصلاة ، والقراءة ، والذكر ، والدعاء .

وما ذكره بعضهم من الإجماع على تفضيل قبر من القبور على المساجد كلها ، فقول محدث في الإسلام ، لم يعرف عن أحد من السلف ، ولكن ذكره بعض المتأخرين ، فأخذه عنه آخر وظنه إجماعاً ، لكون أجساد الأنبياء أنفسهم أفضل من المساجد ، فقولهم يعم المؤمنين كلهم ، فأبدانهم أفضل من كل تراب في الأرض ، ولا يلزم من كون أبدانهم أفضل أن تكون مساكنهم أحياء وأمواتاً أفضل ، بل قد علم بالاضطرار من دينهم أن مساجدهم أفضل من مساكنهم .

وقد يحتج بعضهم بما روى من : « أن كل مولود يذُر عليه من تراب حفرة » (٢) فيكون قد خلق من تراب قبره ، وهذا الاحتجاج باطل لوجهين :

---

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة ٢٨٨ (٦٧١) بسنده عن عبد الرحمن بن مهران مولى أبي هريرة عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال وذكره ولفظه ( أحب البلاد إلى الله مساجدها وأفضل البلاد إلى الله أسواقها ) .  
(٢) لم نعثَر على هذا الأثر على كثرة البحث والتقصي .

أحدهما : أن هذا لا يثبت ، وما روى فيه كله ضعيف ، والجنين في بطن أمه يعلم قطعاً أنه لم يذر عليه تراب ، ولكن آدم نفسه هو الذى خلق من تراب ، ثم خلقت ذريته من سلالة من ماء مهين (١) .

ومعلوم أن ذلك التراب لا يتميز بعضه لشخص وبعضه لشخص آخر ، فإنه إذا استحال وصار بدنأ حياً لما نفخ في آدم الروح فلم يبق تراباً ، وبسط هذا له موضع آخر .

والمقصود هنا : التنبيه على مثل هذه الإجماعات التى يذكرها بعض الناس ، وبينون عليها ما يخالف دين المسلمين : الكتاب والسنة والإجماع .

الوجه الثانى : أنه لو ثبت أن الميت خلق من ذلك التراب ، فمعلوم أن خلق الإنسان من منى أبويه أقرب من خلقه من التراب ، ومع هذا فאלله يخرج الحى من الميت ، ويخرج الميت من الحى ، يخرج المؤمن من الكافر ، والكافر من المؤمن ، فيخلق من الشخص الكافر مؤمناً نبياً وغير نبى ، كما خلق الخليل من آزر ، وإبراهيم خير البرية هو أفضل الأنبياء بعد محمد ﷺ ، وأزر من أهل النار ، كما فى الصحيح عن النبى ﷺ أنه قال : « يلقى إبراهيم أباه آزر يوم القيامة ، فيقول إبراهيم : ألم أقل لك لا تعصى ، فيقول له : فالיום لا أعصيك . فيقول إبراهيم : يارب ألم تعدنى أن لا تخزىنى ، وأى خزى أخزى من أى الأبعد ؟! فيقال له : التفت ، فالتفت ، فإذا هو بذريح عظيم ، والذريح ذكر الضياع ، فيمسح آزر فى تلك الصورة ، ويؤخذ بقوائمه فيلقى فى النار ، فلا يعرف أنه أبو إبراهيم » (٢) .

وكما خلق نبينا ﷺ من أبويه .

---

(١) قال تعالى : ﴿ الذى أحسن كل شئ خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين . ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ﴾ [ السجدة : ٧ - ٨ ] .

(٢) الحديث أخرجه البخارى فى كتاب الأنبياء : ٣٣٥٠ عن ابن أبى ذئب عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : وذكره .



وقد نهى عن الاستغفار لأمه ، وفي الصحيح أن رجلاً قال له : أين أنى ؟ قال : « إن أباك في النار » فلما أدبر دعاه فقال : « إن أنى وأباك في النار » (١) .

وقد أخرج من نوح وهو رسول كريم ابنه الكافر الذى حق عليه القول ، وأغرقه ، ونهى نوحاً عن الشفاعة فيه ، والمهاجرون والأنصار مخلوقون من آبائهم وأمهاتهم الكفار .

فإذا كانت المادة القرية التى يخلق منها الأنبياء والصالحون لا يجب أن تكون مساوية لأبدانهم فى الفضيلة ، لأن الله يخرج الحي من الميت فأخرج البدن المؤمن من منى كافر ، فالمادة البعيدة وهى التراب أولى أن لا تساوئ أبدان الأنبياء والصالحين ، وهذه الأبدان عبدت الله وجاهدت فيه ، ومستقرها الجنة .

وأما المواد التى خلقت منها هذه الأبدان فما استحال منها وصار هو البدن فحكمه حكم البدن ، وأما ما فضل منها فذاك بمنزلة أمثاله .

ومن هنا غلط من لم يميز بين ما استحال من المواد فصار بدنًا ، وبين ما لم يستحل ، بل بقى تراباً أو ميتاً ، فتراب القبور إذا قدر أن الميت خلق من ذلك التراب فاستحال منه وصار بدن الميت : فهو بدنه ، وفضله معلوم .

وأما ما بقى فى القبر فحكمه حكم أمثاله بل تراب كان يلاق جباههم عند السجود - وهو أقرب ما يكون العبد من ربه المعبود (٢) أفضل من تراب القبور واللحود .

وبسط هذا له موضع آخر .

والمقصود هنا : أن مسجد الرسول ﷺ وغيره من المساجد فضيلتها

---

(١) الحديث أخرجه أبو داود فى كتاب السنة ٤٧١٨٠ حدثنا حماد عن ثابت عن أنس أن رجلاً قال ما رسول الله : وذكره

(٢) ومن هنا كان قول الرسول ﷺ : « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا من الدعاء »

بكونها بيوت الله التي بنيت لعبادته ، قال تعالى : ﴿ وَأَنْ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ قُلْ أُمِرْتُ بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمِنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ فِي بُيُوتِ أَذُنِ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ . رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ . لِيَجْزِيَهمَ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٤) .

والمساجد الثلاثة لها فضل على ما سواها ، فإنها بناها أنبياء ، ودعوا الناس إلى السفر إليها .

فالخليل دعا إلى المسجد الحرام ، وسليمان دعا إلى بيت المقدس ، ونبينا ﷺ دعا إلى الثلاثة : إلى مسجده ، والمسجدين ، ولكن جعل السفر إلى المسجد الحرام فرضاً ، والآخرين تطوعاً ، وإبراهيم وسليمان لم يوجبا شيئاً ، ولا أوجب الخليل الحج ، ولهذا لم يكن بنوا إسرائيل يحجون ، ولكن حج موسى ، ويونس ، وغيرهما .

ولهذا لم يكن الحج واجباً في أول الإسلام ، وإنما وجب في سورة آل عمران بقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ ﴾ (٥) .

هذا هو الذي اتفق عليه المسلمون : أنه يفيد إيجابه .

(٢) سورة الأعراف : ٢٩ .

(٤) سورة النور : ٣٦ - ٣٨ .

(١) سورة الجن : ١٨ .

(٣) سورة التوبة : ١٨ .

(٥) سورة آل عمران : ٩٧ .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَأَتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ﴾ (١) .

ف قيل : إنه يفيد إيجابهما ابتداء ، وإتمامهما بعد الشروع ، وقيل : إنما يفيد وجوب إتمامهما بعد الشروع ، لا إيجابهما ابتداء .

وهذا هو الصحيح ، فإن هذه الآية نزلت عام الحديبية بإجماع الناس بعد شروع النبي ﷺ في العمرة - عمرة الحديبية - لما صدّه المشركون ، وأُيِّح فيها التحلل للمحصر ، فحل النبي ﷺ - وأصحابه لما صدّهم المشركون ، ورجعوا .

والحج والعمرة يجب على الشارع فيهما إتمامهما باتفاق الأئمة ، وتنازعوا في الصيام والصلاة والاعتكاف ؟ على قولين مشهورين . ومذهب الشافعي وأحمد في المشهور عنه أنه لا يجب الإتمام ، ومذهب مالك وأبي حنيفة أنه يجب كما هو مبسوط في غير هذا الموضع .

والمقصود أن مسجد الرسول ﷺ فضيلة السفر إليه لأجل العبادة فيه ، والصلاة فيه بألف صلاة ، وليس شيء من ذلك لأجل القبر بإجماع المسلمين .

وهذا من الفروق بين مسجد الرسول ﷺ - وغيره ، وبين قبره وغيره ، فقد ظهر الفرق .

أحدها : أن السفر إليه إنما هو سفر إلى مسجده ، وهو مستحب بالنص والإجماع .

الثاني : إن هذا السفر هو للمسجد في حياة الرسول ﷺ وبعد دفنه ، وقبل دخول الحجرة ، وبعد دخول الحجرة فيه . فهو سفر إلى المساجد ، سواء كان القبر هناك أو لم يكن ، فلا يجوز أن يشبه به السفر إلى قبر مجرد .  
الثالث : أن من العلماء من يكره أن يسمى هذا زيارة لقبره ، والذين لم يكرهه يسمون لأوّلئك الحكم .

وإنما النزاع في الاسم ، وأما غيره فهو زيارة لقبره بلا نزاع ، فلا مانع أن يقول : لا أسلم أنه يمكن أن يسافر إلى زيارة قبره أصلاً ، وكلما سمي

زيارة قبر فإنه لا يسافر إليه ، والسفر إلى مسجد نبيا ليس سفراً إلى زيارة قبره ، بل هو سفر لعبادة في مسجده .

الرابع : أن هذا السفر مستحب بالنص والإجماع والسفر إلى قبور سائر الأنبياء والصالحين ليس مستحباً إلا بنص ولا إجماع ، بل هو منهي عنه عند الأئمة الكبار ، كما دل عليه النص .

الخامس : أن المسجد الذي عند قبره مسجده الذي أسس على التقوى ، وهو أفضل المساجد غير المسجد الحرام ، والصلاة فيه بألف صلاة ، والمساجد التي على قبور الأنبياء والصالحين نهي عن اتخاذها مساجد والصلاة فيها ، كما تقدم . فكيف عن السفر إليها .

السادس : أن السفر إلى مسجده - الذي يسمى السفر لزيارة قبره - هو ما أجمع عليه المسلمون جيلاً بعد جيل .

وأما السفر إلى سائر القبور فلا يعرف عن أحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، بل ولا عن أتباع التابعين ، ولا استحبه أحد من الأئمة الأربعة ، ولا غيرهم . فكيف يقاس هذا بهذا ؟!

وما زال المسلمون من عهده وإلى هذا الوقت يسافرون إلى مسجده ، إما مع الحج ، وإما بدون الحج ، فعلى عهد الصحابة لم يكونوا يأتونه مع الحج - كما يسافرون إلى مكة - فإن الطرقات كانت آمنة ، وكان إنشاء السفر إليه أفضل من أن يجعل تبعاً لسفر الحج . وعمر بن الخطاب قد أمرهم أن يفردوا للعمرة سفراً وللحج سفراً ، وهذا أفضل - باتفاق الأئمة الأربعة وغيرهم - من التمتع والقران ، فإن الذين فضلوا التمتع والقران كما فضل أحمد التمتع لمن لم يسق الهدى والقران لمن ساق الهدى - في المنصوص عنه ، وصرح في غير موضع بأن النبي ﷺ كان قارناً - هو مع ذلك يقول : إن أفراد العمرة بسفر والحج بسفر أفضل من التمتع والقران .

وكذلك مذهب أي حنيفة - فيما ذكره محمد بن الحسن (١) - إن عمرة كوفية أفضل من التمتع والقران .. وبسط هذا له موضع آخر .

---

(١) هو محمد بن الحسن بن فرقد من موالي بني شيان أبو عبد الله إمام بالفقه والأصول وهو الذي نشر فقه أي حنيفة نشأ بالكوفة وسمع من أي حنيفة وانتقل إلى بغداد فولاه الرشيد القضاء بالرقعة له العديد من المصنفات ، توفي عام ١٨٩ هـ .

والمقصود أن المسلمين ما زالوا يسافرون إلى مسجده ولا يسافرون إلى قبور الأنبياء : كقبر موسى ، وقبر الخليل عليه السلام ، ولم يعرف عن أحد من الصحابة أنه سافر إلى قبر الخليل مع كثرة مجيئهم إلى الشام ، وبيت المقدس .

فكيف يجعل السفر إلى مسجد الرسول ﷺ الذي يسميه بعض الناس زيارة لقبره مثل السفر إلى قبور الأنبياء ؟!

**السابع :** أن السفر المشروع إلى مسجده يتضمن أن يفعل في مسجده ما كان يفعل في حياته ، وحياته خلفائه الراشدين : من الصلاة والسلام عليه والثناء والدعاء ، كما يفعل ذلك في سائر المساجد ، وسائر البقاع ، وإن كان مسجده أفضل . فالمشروع فيه عبادة لله مأمور بها ، وأما الذي يفعله من سافر إلى قبر غيره فإنما هو من نوع الشرك ، كدعائهم وطلب الحوائج منهم ، واتخاذ قبورهم مساجد ، وأعياداً ، وأوثاناً . وهذا محرم بالنص والإجماع .

فإن قلت : فقد يفعل بعض الناس عند قبره مثل هذا .

قلت لك : أما عند القبر فلا يقدر أحد على ذلك ، فإن الله أجاب دعوته حيث قال : « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد » (١) .

وأما في مسجده فإنما يفعل ذلك بعض الناس الجهال ، وأما من يعلم شرع الإسلام فإنما يفعل ما شرع ، وهؤلاء ينهون أولئك بحسب الإمكان فلا يجتمع الزوار على الضلال ، وأما قبر غيره فالمسافرون إليه كلهم جهال ضالون مشركون ؟ ويصيرون عند نفس القبر ، ولا أحد هناك ينكر عليهم .

**الوجه الثامن :** أن يقال قبره معلوم متواتر ، بخلاف قبر غيره .

---

(١) الحديث رواه صاحب الموطأ في كتاب قصر الصلاة في السفر ٨٥ وحديثي عن مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن رسول الله ﷺ قال : وذكره ، وفيه زيادة ( اشهد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ) قال ابن عبد البر : لا خلاف عن مالك في إرسال هذا الحديث وأحمد بن حنبل في المسند : ٢ : ٢٤٦ ( حلى ) .

ومما ينبغي أن يعلم أن الله تعالى حفظ عامة قبور الأنبياء ببركة رسالة محمد ﷺ فلم يتمكن الناس مع ظهور دينه أن يتخذوا قبور الأنبياء مساجد ، كما أظهر من الإيمان بنبوّة الأنبياء وما جاءوا به : من إعلان ذكرهم ، ومحبتهم ، وموالاتهم ، والتصديق لأقوالهم ، والاتباع لأعمالهم : ما لم يكن هذا لأمة أخرى .

وهذا هو الذى ينتفع به من جهة الأنبياء ، وهو تصديقهم فيما أخبروا ، وطاعتهم فيما أمروا ، والافتداء بهم فيما فعلوا ، وحب ما كانوا يحبونه ، وبغض ما كانوا يبغضونه ، وموالاتهم من يوالونه ، ومعاداة من يعادونه ، ونحو ذلك مما لا يحصل إلا بمعرفة أخبارهم .

والقرآن والسنة حويلا الكثير من ذكر الأنبياء .. وهذا أمر ثابت فى القلوب ، مذكور بالألسنة ، وأما نفس القبر فليس فى رؤيته شيء من ذلك ، بل أهل الضلال يتخذونها أوثاناً ، كما كانت اليهود والنصارى يتخذون قبور الأنبياء والصالحين مساجد .

فببركة رسالة محمد ﷺ أظهر الله من ذكرهم ، ومعرفة أحوالهم ما يجب الإيمان به ، وتنتفع به العباد ، وأبطل ما يضر الخلق من الشرك بهم واتخاذ قبورهم مساجد ، كما كانوا يتخذونها فى زمن من قبلنا .

ولم يكن على عهد الصحابة قبر نبي ظاهر يزار ، لا بسفر ولا بغير سفر ، لا قبر الخليل ، ولا غيره .

ولما ظهر بتمتير « قبر ذانيال » ، وكانوا يستسقون به كتب فيه أبو موسى الأشعري إلى عمر بن الخطاب ، فكتب إليه يأمره أن يحفر بالنهار ثلاثة عشر قبراً ، ويدفنه بالليل فى واحد منها ، ويعفى القبور كلها لئلا يفتتن به الناس . وهذا قد ذكره غير واحد .

ومن رواه يونس ابن بكر فى « زيادات مغازى بن إسحاق » عن أبى خلدة خالد بن دينار .

حدثنا أبو العالية ، قال : لما فتحنا « تستر » وجدنا فى بيت مال الهرمزان سريراً عليه رجل ميت ، عند رأسه مصحف له ، فأخذنا المصحف فحملناه إلى عمر بن الخطاب ، فدعا له كعباً فنسخه بالعربية . فأنأ أول

رجل من العرب قرأه : قرأته مثلما أقرأ القرآن هذا . فقلت : لأنى العالیه :  
ما كان فيه ؟ قال : سيرتكم ، وأمورك ، ولحون كلامكم ، وما هو كائن  
بعد .

قلت : فما صنعتم بالرجل ؟ قال : جفنا بالنهار ثلاثة عشر قبراً  
متفرقة ، فلما كان بالليل دفناه ، وسوينا القبور كلها لنعميه على الناس  
لا ينبشونه .

قلت : وما يرجون فيه ؟ قال : كانت السماء إذا حبست عنهم برزوا  
بسريره فيمطرون . فقلت : ما كنتم تظنون الرجل ؟ قال : رجل يقال له  
« دانيال » فقلت : منذ كم وجدتموه مات ؟ قال : منذ ثلاثمائة سنة . قلت  
ما كان تغير منه شيء ؟ قال : لا ، إلا شعيرات من قفاه ، إن لحوم الأنبياء  
لا تبليها الأرض ، ولا تأكلها السباع .

ولم تدع الصحابة في الإسلام قبراً ظاهراً من قبور الأنبياء يفتن به  
الناس ، ولا يسافرون إليه ولا يدعونه ، ولا يتخذونه مسجداً ، بل قبر نبينا  
ﷺ حجبوه في الحجرة ، ومنعوا الناس منه بحسب الإمكان ، وغيره من  
القبور عفوه بحسب الإمكان ، إن كان الناس يفتنون به ، وإن كانوا  
لا يفتنون به فلا يضر معرفة قبره ، كما قال النبي ﷺ - لما ذكره أن ملك  
الموت أتى موسى - عليه السلام - فقال : أجب ربك ، فلطمه موسى فقفاً  
عينه ، فرجع الملك إلى الله ، فقال : أرسلتني إلى عبد لك لا يريد الموت ،  
وقد فقأ عيني ، قال : فرد الله عليه عينه ، وقال : ارجع إلى موسى فقل  
له : الحياة تريد ؟ فإن كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور ، فما  
وارت يدك من شعره فإنك تعيش بكل شعرة سنة . قال ثم ماذا ؟ قال :  
الموت قال : فمن الآن يارب ! ولكن أدنني من الأرض المقدسة رمية  
بحجر ، قال النبي ﷺ : « فلو كنت ثم لأريتكم قبره إلى جانب الطريق  
عند الكتيب الأحمر » (١) .

---

(١) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب الفضائل ١٥٧ (٢٣٧٢) عن ابن طائوس عن أبيه  
عن أبي هريرة قال أرسل ملك الموت إلى موسى عليه السلام قال : وذكره ، ورواه البخاري في  
كتاب الجنائز ٦٩ والنسائي في الجنائز ١٢١ وأحمد بن حنبل في المسند ٣ : ١٤٨ ، ٢٤٨ ،  
( حلي ) .

وقد مر به ﷺ ليلة الإسراء فرآه وهو قائم يصلى في قبره ، ومع هذا لم يكن أحد من الصحابة والتابعين يسافر إليه ، ولا ذهبوا إليه لما دخلوا الشام في زمن أبي بكر وعمر ، كما لم يكونوا يسافرون إلى قبر الخليل ولا غيره ، وهكذا كانوا يفعلون بقبور الأنبياء والصالحين . فقير « دانيال » - كما قيل - كانوا يجدون منه رائحة المسك ، فغفوه لئلا يفتتن به الناس .

و « قبر الخليل » عليه السلام كان عليه بناء . قيل : إن سليمان - عليه السلام - بناه فلا يصل أحد إليه ، إنما نقب البناء بعد زمان طويل ، بعد انقراض القرون الثلاثة .

وقد قيل : إنما نقبه النصارى لما استولوا على ملك البلاد ، ومع هذا فلم يتمكن أحد من الوصول إلى قبر الخليل - صلوات الله عليه وسلامه - فكان السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين ممتنعاً على عهد الصحابة والتابعين ، وإنما حدث بعدهم ، فالأنبياء كثيرون جداً .

وما يضاف إليهم من القبور قليل جداً ، وليس منها شيء ثابت عرفاً ، فالقبور المضافة إليهم منها ما يعلم أنه كذب : مثل « قبر نوح » الذى فى أسفل جبل لبنان . ومنها ما لا يعلم ثبوته بالإجماع - إلا قبر نبيينا والخليل وموسى عليهم السلام - فإن هذا من كرامة محمد ﷺ وأمته ، فإن الله صان قبور الأنبياء عن أن تكون مساجد صيانة لم يحصل مثلها فى الأمم المتقدمة لأن محمداً ﷺ وأمته أظهروا التوحيد إظهاراً لم يطهره غيرهم ، فقهروا عباد الأوثان ، وعباد الصليبان ، وعباد النيران .

وكما أخفى الله بهم الشرك فأظهر الله بمحمد وأمته من الإيمان بالأنبياء وتعظيمهم وتعظيم ما جاءوا به وإعلان ذكرهم بأحسن الوجوه ما لم يظهر مثله فى أمة من الأمم .

وفى القرآن الكريم يأمر بذكرهم كقوله تعالى : ﴿ واذكر فى الكتاب إبراهيم إنه كان صديقاً نبياً ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ واذكر فى الكتاب موسى إنه كان مخلصاً وكان رسولاً نبياً ﴾ (٢) .



وقوله تعالى : ﴿ اصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود ذا الأيد  
إنه أواب ﴾ (١) .

وذكر بعده سليمان إلى قوله : ﴿ واذكر عبدنا أيوب . إذ نادى  
ربه ﴾ (٢) .

إلى قوله تعالى : ﴿ واذكر عبادنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب أولى  
الأيدى والأبصار ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ واذكر إسماعيل واليسع وذا  
الكفل ﴾ (٣) .

فأمر بذكر هؤلاء ، وأما موسى وقبلة نوح وهود وصالح فقد تقدم  
ذكرهم في قوله تعالى : ﴿ كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون  
ذو الأوتاد . وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة أولئك الأحزاب . إن  
كل إلا كذب الرسل فحق عقاب ﴾ (٤) .

وقد أمر بذكر موسى وغيره أيضاً في سورة أخرى كما تقدم .  
فالذى أظهره الله بمحمد وأمنه من ذكر الأنبياء بأفضل الذكر ،  
وإخبارهم ، ومدحهم ، والثناء عليهم ، ووجوب الإيمان بما جاءوا به ،  
والحكم بالكفر على من كفر بواحد منهم ، وقتله ، وقتل من سب أحداً  
منهم ، ونحو ذلك من تعظيم أقدارهم : ما لم يوجد مثله في ملة من الملل .  
و « أصل الإيمان » توحيد الله بعبادته وحده لا شريك له ، والإيمان  
برسله ، كما قال تعالى : ﴿ فوريك لئسألنهم أجمعين عما كانوا  
يعملون ﴾ (٥) .

قال أبو العالية : خلطان تسأل العباد يوم القيامة عنهما : عما كانوا  
يعملون ، وعما أجابوا الرسل .

ولهذا يقرر الله هذين الأصلين في غيره موضع من القرآن الكريم ، بل

(٢) سورة ص : ٤١ .

(٤) سورة ص : ١٢ - ١٤ .

(١) سورة ص : ١٧ .

(٣) سورة ص : ٤٥ - ٤٨ .

(٥) سورة الحجر : ٩٢ ، ٩٣ .

يقدمهما على كل ما سواهما ، لأنهما أصل الأصول : مثلما ذكر في « سورة البقرة » فإنه افتتحها بذكر أصناف الخلق ، وهم ثلاثة : مؤمن ، وكافر ، ومنافق .

وهذا التقسيم كان بعد هجرة النبي ﷺ إلى المدينة ، فإن مكة لم يكن بها نفاق ، بل إما مؤمن ، وإما كافر ، و « البقرة » مدنية من أوائل ما نزل بالمدينة ، فأنزل الله أربع آيات في ذكر المؤمنين (١) ، وآيتين في ذكر الكافرين (٢) ، وبضع عشرة آية في صفة المنافقين (٣) ، وافتتحها بالإيمان بجميع الكتب والأنبياء ، ووسطها بذلك ، وختمها بذلك . قال في أولها : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ الَّذِي فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ . الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ . وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ . أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٤) .

والصحيح في قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ أنه والذي قبله صفة لموصوف واحد ، فإنه لا بد من الإيمان بما أنزل إليه وما أنزل من قبله ، والعطف لتغاير الصفات . كقوله تعالى : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ﴾ (٥) .

وقوله تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَ فَسْوَى . وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى . وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ﴾ (٦) .

وقوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ . الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (٧) .

ومن قال : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ أراد به مشركى العرب . وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ أن

(٢) سورة البقرة آية : ٦ - ٧ .

(٤) سورة البقرة : ١ - ٥ .

(٦) سورة الأعراف : ٢ - ٤ .

(١) سورة البقرة : ٣ - ٥ .

(٣) سورة البقرة : ٨ - ١٨ .

(٥) سورة الحديد : ٣ .

(٧) سورة المؤمنون : ١ - ١١ .

المراد به أهل الكتاب : فقد غلط ، فإن مشركى العرب لم يؤمنوا بما أنزل إليه ، وما أنزل من قبله ، فلم يكونوا مفلحين .

وأهل الكتاب إن لم يؤمنوا بالغيب ، وقيموا الصلاة ، ومما رزقناهم ينفقون لم يكونوا مفلحين .

ولهذا قال تعالى : ﴿ أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ﴾ فدل على أنهم صنف واحد .

وقال في وسط السورة : ﴿ قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ﴾ (١) .

فأمر بالإيمان بكل ما أوتى النبيون من ربهم ، وقد قال في أثنائها : ﴿ ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين ﴾ (٢) . وختمها بقوله تعالى : ﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله ﴾ (٣) .

ثم إنه بعد تقسيم الخلق قرر أصول الدين ، فقرر التوحيد أولاً ، ثم النبوة ثانياً بقوله : ﴿ يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون . الذى جعل لكم الأرض فراشاً والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون ﴾ (٤) .

ثم قرر النبوة بقوله : ﴿ وإن كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين . فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا ﴾ (٥) .

(٢) سورة البقرة : ١٧٧ .

(٤) سورة البقرة : ٢١ ، ٢٢ .

(١) سورة البقرة : ١٣٦ .

(٣) سورة البقرة : ٢٨٥ .

(٥) سورة البقرة : ٢٣ ، ٢٤ .

فأخبر أنهم لا يفعلون ذلك ، كما قال : ﴿ قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ﴾ (١) .

ثم ذكر الجنة ، فقرر التوحيد ، والنبوة ، والمعاد ، وهذه أصول الإيمان .

وفي آل عمران قال : ﴿ الله لا إله إلا هو الحى القيوم » نزل عليك الكتاب بالحق مصداقاً لما بن بدبه وأنزل التوراة والإنجيل » من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان ﴾ (٢) .

فذكر التوحيد أولاً ، ثم الإيمان بما جاءت به الرسل ثانياً ، وذكر أنه أنزل الكتاب والفرقان ، كما قال : ﴿ وإذ آتينا موسى الكتاب والفرقان ﴾ (٣) .

ولفظ « الفرقان » يتناول ما يفرق بين الحق والباطل مثل الآيات التى بعث بها الأنبياء : كالحية ، واليد البيضاء ، وانفلاق البحر ، والقرآن فرقان بين هذا الوجه ، من جهة أنه أية عظيمة لنبوة محمد ﷺ وعلم عظيم ، وهو أيضاً فرقان باعتبار أنه فرق بينه بين الحق والباطل ، كما قال تعالى : ﴿ تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ﴾ (٤) .

ولهذا فسر جماعة الفرقان هنا به ، ولفظ « الفرقان » أيضاً يتناول نصر الله لأنبيائه وعباده المؤمنين وإهلاك أعدائهم ، فإنه فرق به بين أوليائه ، وأعدائه ، وهو أيضاً من الإعلام قال تعالى : ﴿ إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان ﴾ (٥) .

---

(١) سورة الإسراء : ٨٨ .

(٢) سورة آل عمران : ٢ - ٤ .

(٣) سورة البقرة : ٥٣ .

ولقد جاءت الآية محرفة فى المطبوعة حيث قال : « ولقد آتينا » بدلاً من « وإذ آتينا » .

(٤) سورة الفرقان : ١ .

(٥) سورة الأنفال : ٤١ .

والآيات التي يجعلها الله دلالة على صدق الأنبياء هي مما ينزله كما قال تعالى : ﴿ وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه قل إن الله قادر على أن ينزل آية ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ إن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ فبدل الذين ظلموا قولاً غير الذى قيل لهم فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون ﴾ (٣) وبسط هذا له موضع آخر

والمقصود هنا : التنبيه ، وكذلك في « سورة يونس » قال تعالى : ﴿ أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس وبشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم ﴾ (٤) .

ثم قال : ﴿ إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الأمر ما من شفيع إلا من بعد إذنه ذلكم الله ربكم فاعبدوه أفلا تذكرون ﴾ (٥) .

وفى سورة « آلم السجدة » قال تعالى : ﴿ آلم تنزيل الكتاب لارب فيه من رب العالمين . أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتذر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتعدون . الله الذى خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون ﴾ (٦) .

وقال تعالى : ﴿ تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم . إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين . ألا الله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ (٧) .

(٢) سورة الشعراء : ٤ .

(٤) سورة يونس ٢

(٦) سورة السجدة : ١ - ٤ .

(١) سورة الأنعام : ٣٧

(٣) سورة البقرة : ٥٩

(٥) سورة يونس : ٣

(٧) سورة الزمر ١ - ٣

ومن هذا قوله تعالى : ﴿ كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ۝ ألا تعبدوا إلا الله إنني لكم منه نذير وبشير ﴾ (١) .

وقوله تعالى : ﴿ فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو فهل أنتم مسلمون ﴾ (٢) .

وقوله تعالى : ﴿ ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذروا أنه لا إله إلا أنا فاتقون ﴾ (٣) .

وقوله تعالى : ﴿ ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾ (٤) .

ثم قال تعالى : ﴿ ويوم يناديهم فيقول ماذا أجمعتم المرسلين ﴾ (٥) .  
وقوله تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ (٦) .

وكان النبي ﷺ يقرأ في ركعتي الفجر بسورتي الإخلاص تارة ، وتارة قوله تعالى : ﴿ قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم ﴾ (٧) .

وفي الثانية : ﴿ قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ﴾ (٨) .

وهذا باب واسع ، لأن الناس مضطرون إلى هذين الأصلين ، فلا ينجون من العذاب ولا يسمعون إلا بهما ، فعليهم أن يؤمنوا بالأنبياء وما جاءوا به ، وأصل ما جاءوا به أن لا يعبدوا إلا الله وحده كما قال تعالى : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ (٩) .

(٢) سورة هود : ١٤ .

(٤) سورة القصص : ٧٤ .

(٦) سورة النحل : ٣٦ .

(٨) سورة آل عمران : ٦٤ .

(١) سورة هود : ١ ، ٢ .

(٣) سورة النحل : ٢ .

(٥) سورة القصص : ٦٥ .

(٧) سورة البقرة : ١٣٦ .

(٩) سورة الأنبياء : ٢٥ .

وقال تعالى : ﴿ واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ (٢) .

والأنبياء - صلوات الله عليهم وسلامه - هم وسائط بين الله وبين خلقه في تبليغ كلامه ، وأمره ، ونهيه ، ووعدته ووعدته ، وأنباته التي أنبأ بها عن أسمائه وصفاته وملائكته وعرشه وما كان وما يكون وليسوا وسائط في خلقه لعباده ، ولا في رزقهم ، وإحيائهم ، وإماتتهم ، ولا جزائهم بالأعمال ، وثوابهم ، وعقابهم ، ولا في إجابة دعواتهم وإعطاء سؤلهم ، بل هو وحده خالق كل شيء ، وهو الذي يجيب المضطر إذا دعاه ، وهو الذي يسأله من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن ﴿ وما بكم من نعمه فمن الله ﴾ ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون ﴿ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد فإياي فارهبون . وله ما في السموات والأرض وله الدين واصباً أفغير الله تتقون ﴾ (٤) .

كما قال تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً . أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ﴾ (٥) .

وقال تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير . ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾ (٦) .

(٢) سورة النحل : ٣٦ .

(١) سورة الزخرف : ٤٥ .

(٤) سورة النحل : ٥١ ، ٥٢ .

(٣) سورة النحل : ٥٣ .

(٦) سورة سبأ : ٢٢ ، ٢٣ .

(٥) سورة الإسراء : ٥٦ ، ٥٧ .

فين أن كل ما يدعى من دون الله من الملائكة والأنبياء وغيرهم لا يملكون مثقال ذرة ، ولا لأحد منهم شرك معه ، ولا له ظهير منهم فلم يبق إلا الشفاعة : ﴿ ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾ (١) .  
فالأمر في الشفاعة إليه وحده ، كما قال تعالى : ﴿ قل الله الشفاعة جميعاً ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة ﴾ (٣) .  
وقوله تعالى : ﴿ إلا من شهد بالحق وهم يعلمون ﴾ استثناء منقطع في أصح القولين .

فانقسم الناس فيهم « ثلاثة أقسام » : قوم أنكروا توسطهم بتبليغ الرسالة فكذبوا بالكتب والرسل : مثل قوم نوح ، وهود ، وصالح ، ولوط ، وشعيب ، وقوم فرعون ، وغيرهم ممن يخبر الله أنهم كذبوا المرسلين ، فإنهم كذبوا جنس الرسل ، لم يؤمنوا ببعضهم دون بعض .

ومن هؤلاء منكروا النبوات من البراهمة ، وفلاسفة الهند المشركين ، وغيرهم من المشركين ، وكل من كذب الرسل لا يكون إلا مشركاً ، وكذلك من كذب ببعضهم دون بعض ، كما قال تعالى : ﴿ إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقاً ﴾ (٤) .

فكل من كذب محمداً ، أو المسيح ، أو داود ، أو سليمان ، أو غيرهم من الأنبياء الذين بعثوا بعد موسى : فهو كافر ، قال تعالى : ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ووقفنا من بعده بالرسل ﴾ (٥) .

وقال تعالى : ﴿ وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم وفريقاً تقتلون ﴾ (٦) .

(٢) سورة الزمر : ٤٤ .

(٤) سورة النساء : ١٥٠ ، ١٥١ .

(٦) سورة البقرة : ٨٧ .

(١) سورة سبأ : ٢٣ .

(٣) سورة الزخرف : ٨٦ .

(٥) سورة البقرة : ٨٧ .



وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم آمَنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَقَالُوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقاً لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين ﴾ (١) .

والفلاسفة والملاحدة وغيرهم منهم من يجعل النبوات من جنس المنامات ، ويجعل مقصودها التخيل فقط .

قال تعالى : ﴿ بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر ﴾ (٢) . فهؤلاء مكذبون بالنبوات ، ومنهم من يجعلهم مخصوصين بعلم ينالونه بقوة قدسية بلا تعلم ، ولا يثبت ملائكة تنزل بالوحي ، ولا كلاماً يتكلم به . بل يقولون إنه لا يعلم الجزئيات ، فلا يعلم لا موسى ، ولا محمداً ، ولا غيرهما من الرسل ويقولون : خاصة النبي - هذه القوة العلمية القدسية - قوة يؤثر بها في العالم ، وعنها تكون الخوارق ، وقوة تخيلية ، وهو أن تمثل له الحقائق في صور خيالية في نفسه ، فيرى في نفسه أشكالاً نورانية ، ويسمع في نفسه كلاماً . فهذا هو النبي ﷺ عندهم . وهذه الثلاث توجد لكثير من آحاد العامة الذين غيرهم من النبيين أفضل منهم . وهؤلاء وإن كانوا أقرب من الذين قبلهم فهم من المكذبين الرسل .

وكثير من أهل البدع يقر بما جاءوا به إلا في أشياء تخالف رأيه ، فيقدم رأيه على ما جاءوا به ، ويعرض عما جاءوا ، فيقولون : إنه لا يدرى ما أرادوا به ، أو يخرفوا الكلم عن مواضعه . وهؤلاء موجودون في أهل الكتاب ، وفي أهل القبلة ، ولهذا ذكر الله في أول البقرة المؤمنين ، والكافرين ، ثم ذكر المنافقين ، وبسط القول فيهم .

وقسم ثلث غلوا في الأنبياء والصالحين وفي الملائكة أيضاً : فجعلوهم وسائط في العبادة ، فعبدوهم ليقربوهم إلى الله زلفى ، وصوروا تماثيلهم وعكفوا على قبورهم ، وهذا كثير في النصرى ومن ضاهاهم من ضلال أهل القبلة ، ولهذا ذكر الله هذا الصنف في القرآن الكريم في « آل عمران » وفي « براءة » في ضمن الكلام على النصرى .. وقال تعالى : ﴿ ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول

(٢) سورة الأنبياء : ٥ .

(١) سورة البقرة : ٩١

للناس كونوا عباداً لى من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون . ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً يأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ﴿ (١) .

وقال تعالى : ﴿ اتخذوا أجبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ﴾ (٣) .

وهذا الذى أمره الله أن يقوله لهم هو الذى كتب إلى هرقل ملك الروم .

وهؤلاء قد يظنون أنهم إذا استشفعوا بهم شفّعوا لهم ، وأن من قصد معظماً من الملائكة والأنبياء فاستشفع به شفّع له عند الله ، كما يشفع خواص الملوك عندهم .

وقد أبطل الله هذه الشفاعة فى غير موضع من القرآن ، وبين الفرق بينه وبين خلقه ، فإن المخلوق يشفع عند المخلوق بغير إذنه ، ويقبل الشفاعة لرغبة أو رهبة أو محبة أو نحو ذلك ، فيكون الشفيع شريكاً للمشفوع إليه ، وهذه الشفاعة منتفية فى حق الله ، قال تعالى : ﴿ من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ (٤) :

وقال تعالى : ﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ﴾ (٥) .

وهؤلاء يحجون إلى قبورهم ، ويدعونهم ، وقد يسجدون لهم ، وينذرون لهم ، وغير ذلك من أنواع العبادات ، وهؤلاء أيضاً مشركون .

---

(١) سورة آل عمران : ٧٩ ، ٨٠ . (٢) سورة التوبة : ٣١ .

(٣) سورة آل عمران : ٦٤ . (٤) سورة البقرة : ٢٥٥ .

(٥) سورة الأنبياء : ٢٨ .

وأكثر المشركين يجمعون بين التكذيب ببعض ما جاءوا به وبين الشرك ، فيكون فيهم نوع من الشرك بالخالق ، وتكذيب رسله ، ومنهم من يجمع بين الشرك والتعطيل ، فيعطل الخالق أو بعض ما يستحقه من أسمائه وصفاته .

فأصحاب رسول الله ﷺ – والتابعون لهم بإحسان إلى يوم القيامة ليسوا من هؤلاء ولا من هؤلاء ، بل يثبتون أنهم وسائط في التبليغ عن الله ، ويؤمنون بهم ، ويحبونهم ، ولا يحجون إلى قبورهم ، ولا يتخذون قبورهم مساجد ، وذلك تحقيق « شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله » فإظهار ذكرهم وما جاءوا به هو من الإيمان بهم ، وإخفاء قبورهم لئلا يفتن بها الناس هو من تمام التوحيد وعبادة الله وحده ، والصحابة وأمة محمد ﷺ قاموا بهذا .

ولهذا تجد عند علماء المسلمين من أخبار أهل العلم والدين : من الصحابة ، والتابعين ، ومن بعدهم ، من مشايخ العلم والدين ، والعدل من ولادة الأمور ، ما يوجب معرفة ذلك الشخص ، والثناء عليه والدعاء له ، وأن يكون له لسان صدق ، وما ينتفع به ، إما كلام له ينتفع به وإما عمل صالح يقتدى به فيه ، فإن العلماء ورثة الأنبياء ، والأنبياء – صلوات الله عليهم – يقصد الانتفاع بما قالوه وأخبروا به وأمروا به والافتداء بهم فيما فعلوه – صلوات الله عليهم أجمعين .

وأما أهل الضلال – كالنصارى (١) وأهل البدع – فهم مع غلوهم وتعظيمهم لقبورهم وتماثيلهم والاستشفاع بهم لا تجد عندهم من أخبارهم ما يعرف صدقه من كذبه ، بل قد التبس هذا بهذا ، ولا يكاد أحد من علمائهم يميز فيما هم عليه من الدين بين ما جاء عن المسيح وما جاء عن غيره ، إما من الأنبياء ، وإما من شيوخهم ، بل قد لبسوا الحق بالباطل .

---

(١) النصارى : جمع نصران كفولهم سكران وسكارى ولدمان وفداسى . وقيل إن واحد النصارى نصرى مثل مهري ومهاري واختلوا في اشتقاق هذا الاسم فقال ابن عباس هو من ناصرة قرية كان يسكنها عيسى فسموا إليها وقيل سموا بذلك لتأصرهم أى نصرته بعضهم بعضاً وقيل إنما سموا بذلك لقوله ﴿ من أنصارى إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله ﴾ [ الصف : ١٤ ] راجع مجمع البيان ص ١٢٦ .

وكذلك أهل الضلال والبدع من أهل القبلة : تجدهم يعظمون شيخاً ، أو إماماً ، أو غير ذلك ويشركون به ، ويدعونه من دون الله ويستغيثون به ، وينذرون له ، ويحجون إلى قبره . وقد يسجدون له وقد يعبدونه أعظم مما يعبدون الله ، كما يفعل النصارى ، وهم مع ذلك من أجهل الناس بأحواله : ينقلون عنه أخباراً مسيبة ليس لها اسناداً ولا يعرف صدقها من كذبها ، بل عامة ما يحفظونه ما فيه غلو وشطح للإشراك به ، فأهل الإسلام الذين يعرفون دين الإسلام ولا يشوبونه بغيره يعرفون الله ويعبدونه وحده ، ويعرفون أنبياءه فيقرون بما جاءوا به ، ويقتدون به ، ويعرفون أهل العلم والدين ، ويتفتعون بأقوالهم وأفعالهم ، وأهل الضلال في ظلمة لا يعرفون الله ولا أنبياءه ولا أوليائه ، ولا يميزون بين ما أمر الله به وما نهى عنه ، وبين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان .

ولا ريب أن في أهل القبلة من يشبه اليهود والنصارى في بعض الأمور ، كما في الصحيحين عن أنى سعيد الخدري ، عن النبي ﷺ أنه قال : « لتبعن سنن من كان قبلكم حذو القلدة بالقلدة ، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه » ، قالوا : يا رسول الله ! اليهود والنصارى ؟ قال : « فمن » (١) .

وفي صحيح البخارى عن أنى هريرة أن النبي ﷺ قال : « لتأخذن أمتى مأخذ الأمم قبلها : شبراً بشبر ، وذراعاً بذراع ، قالوا : يا رسول الله ! فارس والروم ؟ قال : « فمن الناس إلا هؤلاء » (٢) .

ومشابهتهم في الشرك بقبور الأنبياء والصالحين هو من مشابهم التي حذر منها أمته قبل موته في صحته ومرضه .

(١) الحديث عند البخارى في كتاب الاعتصام ٧٣٢٠ عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أنى سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال وذكره ، وأخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن : ٣٩٩٤ عن أنى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ . وذكره . في الزوائد : إسناده صحيح ورجاله ثقات ، وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٣٢٧ ، ٤٥٠ ، ٥١١ ، ٥٢٧ ( حلى ) .

(٢) الحديث رواه البخارى في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ١٤ باب قول النبي ﷺ « لتبعن سنن من كان قبلكم » ٧٣١٩ حدثنا ابن أبى ذئب عن المقبرى عن أنى هريرة رضى الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : وذكره .

وفي صحيح مسلم عن جندب بن عبد الله ، قال : سمعت رسول الله ﷺ قبل أن يموت بخمس وهو يقول :

« إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل ، فإن الله قد اتخذني خليلاً ، كما اتخذ إبراهيم خليلاً ، ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، فإني أنهاكم عن ذلك » (١) .

وأما لعنة لمن فعل ذلك : ففي الصحيحين عن عائشة وابن عباس قالا : لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح خميصة على وجهه ، فإذا اغتم بها كشفها عن وجهه ، فقال وهو كذلك : « لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » (٢) يحذر ما صنعوا ، وفي الصحيحين عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ في مرضه الذي لم يقم منه : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » قالت عائشة : ولولا ذلك لأبرز قبره ، غير أنه خشي أن يتخذ مسجداً وفي لفظ : غير أنه خشي ، أو خشي .

وفي الصحيح أيضاً عن أبي هريرة : أن النبي ﷺ قال : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » هذا لفظ مسلم ، وله وللبخاري : « قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » .

وفي الصحيحين عن عائشة : أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة رأيتها بأرض الحبشة فيها تصاوير لرسول الله ﷺ - فقال رسول الله ﷺ : « إن أولئك إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً ، وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة » (٣) . وفي المسند وصحيح أبي حاتم عن ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال : « إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء ، والذين يتخذون القبور مساجد » .

(١) . (٢) . (٣) . سبق تخرجه الحديث في هذا الجزء .



## النهي عن اتخاذ الند أو الشريك لله تعالى

وأصل دين الإسلام أن نعبد الله وحده ، ولا نجعل له من خلقه نداً ولا كفواً ولا سمياً . قال الله تعالى : ﴿ فاعبدوا واضطرب لعبادته هل تعلم له سمياً ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ ولم يكن له كفواً أحد ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون ﴾ (٤) .

وفي الصحيحين عن ابن مسعود قال : « قلت يا رسول الله : أي الذنب أعظم ؟ » قال : « أن تجعل لله نداً وهو خلقك » . قلت ثم أي ؟ قال : « أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك » قلت ثم أي ؟ قال : « أن تزاني بحليلة جارك » (٥) ، فأنزل الله تصديق رسوله ﷺ : ﴿ والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً ﴾ (٦) .

وقال تعالى : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله ﴾ (٧) فمن سوى بين الخالق والمخلوق في الحب له أو الخوف منه والرجاء له فهو مشرك .

(١) سورة مريم : ٦٥ .

(٢) سورة الإخلاص : ٤ .

(٣) سورة الشورى : ١١ .

(٤) سورة البقرة : ٢٢ .

(٥) الحديث رواه البخاري في كتاب التفسير سورة ٢ : ٣ ، ٢٥ ، وكتاب الأدب ٢٠

والتوحيد ٤٠ والإمام مسلم في كتاب الإيمان ٣٧ باب كون الشرك ألبح الذنوب ١٤١ (٨٦)

عن أبي وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله قال : سألت رسول الله ﷺ وذكره . واحد بن

حبيل في المسند ١ : ٢٨٠ ، ٤٣١ ( حلى ) .

(٧) سورة البقرة : ١٦٥ .

(٦) سورة الفرقان : ٦٨ .

والنبي ﷺ نهي أمته عن دقيق الشرك وجليله حتى قال ﷺ : « من حلف بغير الله فقد أشرك » [ رواه أبو داود وغيره ] .

وقال له رجل : ما شاء الله وشئت ، فقال ﷺ : « أجعلتي لله نداً ؟ بل ما شاء الله وحده » وقال : « لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ، ولكن قولوا ما شاء الله ، ثم شاء محمد » .

وجاء معاذ بن جبل مرة فسجد له ، فقال ﷺ : « ما هذا يا معاذ ؟ » فقال : يا رسول الله رأيتهم في الشام يسجدون لأساقفتهم . فقال ﷺ : « يا معاذ ، إنه لا يصلح السجود إلا لله ، ولو كنت آمراً أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها » (١) .

فلهذا فرق النبي ﷺ بين زيارة أهل التوحيد ، وبين زيارة أهل الشرك ، فزيارة أهل التوحيد لقبور المسلمين تتضمن السلام عليهم والدعاء لهم ، وهى مثل الصلاة على جنائزهم ، وزيارة أهل الشرك تتضمن أنهم يشبهون المخلوق بالخالق ، ينذرون له ويسجدون له ويدعونه ويجونه مثل ما يحبون الخالق ، فيكونون قد جعلوه لله نداً وسووه برب العالمين .

وقد نهي الله أن يشرك به الملائكة والأنبياء وغيرهم فقال تعالى : ﴿ ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لى من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون . ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً . أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ﴾ (٣) .

---

(١) سبق تخريج هذا الجزء وراجع أبا داود في النكاح ٤٠ - والترمذى في الرضاع ، وابن ماجه في النكاح ٤ وأحمد بن حنبل في المسند ٤ : ٢٨٩ ، ٦ : ٧٦ ، ٥ : ٣٢٨ ( حلى ) .

(٢) سورة آل عمران : ٧٩ ، ٨٠ . (٣) سورة الإسراء : ٥٦ ، ٥٧ .



قال طائفة من السلف : كان أقوام يدعون الأنبياء كالمسيح وعزير  
ويدعون الملائكة ، فأخبرهم تعالى أن هؤلاء عبيده ، يرجون رحمته ،  
ويخافون عذابه ويتقربون إليه بالأعمال .

ونهى سبحانه أن يضرب له مثل بالخلق ، فلا يشبه بالخلق الذى  
يحتاج إلى الأعوان والحجاب ونحو ذلك ، قال تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ  
عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي  
وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ  
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكَ وَمَا لَهُ  
مِنْهُمْ مِنْ ظَلِيمٍ ۝ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ (٢) .

ومحمد ﷺ سيد الشفعاء لديه ، وشفاعته أعظم الشفاعات ، وجاهه  
عند الله أعظم الجاهات ، ويوم القيامة إذا طلب الخلق الشفاعة من آدم ، ثم  
من نوح ، ثم من إبراهيم ، ثم من موسى ، ثم من عيسى ، كل واحد يحيلهم  
على الآخر ، فإذا جاءوا إلى المسيح يقول : اذهبوا إلى محمد عبد غفر الله له  
ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، قال : « فاذهب فإذا رأيت ربي خورت له  
ساجداً وأحمد ربي بحامد يفتحها على لا أحسنها الآن ، فيقال : أى  
محمد ! ارفع رأسك ، وقل يسمع ، وسل تعطه ، واشفع تشفع . قال :  
فيحد لي حداً فأدخلهم الجنة » (٣) الحديث .

فمن أنكر شفاعة نبينا ﷺ في أهل الكبائر فهو مبتدع ضال كما  
ينكرها الخوارج والمعتزلة ، ومن قال : إن مخلوقاً يشفع عند الله بغير إذنه  
فقد خالف إجماع المسلمين ونصوص القرآن .

---

(١) سورة البقرة : ١٨٦ (٢) سورة سبأ : ٢٢ ، ٢٣ .  
(٣) الحديث رواه البخارى في كتاب التوحيد : ٧٤٤٠ حدثنا قتادة بن أنس رضى الله  
عنه ، أن النبي ﷺ - قال وذكره . والأنبياء ٣ وتفسير سورة ٢ ، ١٧ ، ومسلم في الإيمان  
٣٢٧/٣٢٢ والترمذى في التفسير سورة ١٧ - ١٩ والقيامة ١٥ وابن ماجه في كتاب الزهد  
٣٧ وأحمد بن حنبل في المسند ٣ : ١١٦ ، ١٤٤ ، ١٧٨ ، ٢٤٤ ، ٢٤٨ ( حلى ) .

قال تعالى : ﴿ من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ (١) .  
 وقال تعالى : ﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ﴾ (٢) .  
 وقال تعالى : ﴿ وكم من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ﴾ (٣) .  
 وقال تعالى : ﴿ وخشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همساً .  
 يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضى له قولاً ﴾ (٤) .  
 وقال تعالى : ﴿ ما من شافع إلا من بعد إذنه ﴾ (٥) .  
 وقال تعالى : ﴿ ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع ﴾ (٦) .  
 ومثل هذا فى القرآن كثير ، فالدين هو متابعة النبی ﷺ بأن يأمر بما  
 أمر به ، وينهى بما نهى عنه ، ويحب ما أحبه الله ورسوله ﷺ من الأعمال  
 والأشخاص ، ويبغض ما أبغضه الله ورسوله من الأعمال والأشخاص .  
 والله سبحانه وتعالى قد بعث رسوله محمداً ﷺ بالفرقان ، ففرق بين  
 هذا وهذا ، فليس لأحد أن يجمع بين ما فرق الله بينه .

فمن سافر إلى المسجد الحرام أو المسجد الأقصى أو مسجد الرسول  
 ﷺ ، فصلى فى مسجده ، وصلى فى مسجد قباء ، وزار القبور كما مضت  
 به سنة رسول الله ﷺ ، فهذا هو الذى عمل العمل الصالح ، ومن أنكر  
 هذا السفر فهو كافر يستتاب ، فإن تاب وإلا قتل ، وأما من قصد السفر  
 لمجرد زيارة القبر ولم يقصد الصلاة فى مسجده ، وسافر إلى مدينته فلم يصل  
 فى مسجده ﷺ ولا سلم عليه فى الصلاة بل أتى القبر ثم رجع ، فهذا  
 مبتدع ضال ، يخالف لسنة رسول الله ﷺ ، وإجماع أصحابه ، ولعلماء  
 أمته ، وهو الذى ذكر فيه القولان : أحدهما إنه محرم ، والثانى أنه لا شيء  
 عليه ولا أجر له . والذى يفعله علماء المسلمين هو الزيارة الشرعية :

(٢) سورة الأنبياء : ٢٨  
 (٤) سورة طه : ١٠٨ ، ١٠٩  
 (٦) سورة السجدة : ٤

(١) سورة البقرة : ٢٥٥  
 (٣) سورة النجم : ٢٦  
 (٥) سورة يونس : ٣

يصلون في مسجده ﷺ ، ويسلمون عليه في الدخول للمسجد وفي الصلاة ، وهذا مشروع باتفاق المسلمين .

وقد ذكرت هذا في المناسك ، وفي الفتيا ، وذكرت أنه يسلم على النبي ﷺ وعلى صاحبيه ، وهذا هو الذي لم أذكر فيه نزاعاً في الفتيا ، مع أن فيه نزاعاً ، إذ من العلماء من لا يستحب زيارة القبور مطلقاً ، ومنهم من يكرهها مطلقاً ، كما نقل ذلك عن إبراهيم النخعي ، والشعبي ، ومحمد ابن سيرين ، وهؤلاء من أجلة التابعين ، ونقل ذلك عن مالك ، وعنه أنها مباحة ليست مستحبة ، وهو أحد القولين في مذهب أحمد ، لكن ظاهر مذهبه ومذهب الجمهور : أن الزيارة الشرعية مستحبة . وهو أن يزور قبور المؤمنين للدعاء لهم ، فيسلم عليهم ويدعو لهم ، وتزار قبور الكفار ، لأن ذلك يذكره الآخرة .

وأما النبي ﷺ فله خاصة لا يماثله فيها أحد من الخلق ، وهو أن المقصود عند قبر غيره من الدعاء له هو مأمور في حق الرسول ﷺ في الصلوات الخمس ، وعند دخول المساجد ، والخروج منها ، وعند الأذان ، وعند كل دعاء ، وهو قد نهى عن اتخاذ القبور مساجد ، ونهى أن يتخذ قبره عيداً ، وسأل الله أن لا يجعله وثناً يعبد ، فمنع أحد أن يدخل إلى قبره فيزوره كما يدخل إلى قبر غيره ، وكل ما يفعل في مسجده وغير مسجده من الصلاة والسلام عليه أمر خصه الله وفضله به على غيره ، وأغناه بذلك عما يفعل عند قبر غيره - وإن كان جائزاً .

وأما « اتخاذ القبور مساجد » فهذا ينهى عنه عند كل قبر ، وإن كان المصل إنما يصل لله ولا يدعو إلا الله ، فكيف إذا كان يدعو المخلوق أو يسجد له وينذر له ونحو ذلك مما يفعله أهل الشرك والبدع والضلالة ١٩ .  
وأما إذا قدر أن من أتى المسجد فلم يصل فيه ، ولكن أتى القبر ثم رجع ، فهذا هو الذي أنكره الأئمة كمالك وغيره ، وليس هذا مستحباً عند

---

(١) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب المناسك ، باب زيارة القبور ٢٠٤٩ بسنده عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : وذكره . وفيه زيادة ١ وصلوا على فإن صلاحكم بصلتي حيث كنتم وأحمد بن حنبل في المسند ٢٦٧/٢ ( حلى ) .

أحد من العلماء ، وهو محل النزاع هل هو حرام أو مباح ؟ وما علمنا أحداً من علماء المسلمين استحج مثل هذا ، بل أنكروا إذا كان مقصوده بالسفر مجرد القبر من غير أن يقصد الصلاة في المسجد ، وجعلوا هذا من السفر المنهى عنه ، ولا كان أحد من السلف يفعل هذا بل كان الصحابة إذا سافروا إلى مسجده صلوا فيه واجتمعوا بخلفائه مثل : أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلى ، ويسلمون عليه ويصلون عليه في الصلاة ، ويفعل ذلك من يفعله منهم عند دخول المسجد والخروج منه ، ولم يكونوا يذهبون إلى القبر ، وهذا متواتر عنهم ، لا يقدر أحد أن ينقل عنهم أو عن واحد منهم أنه كان إذا صلى خلف الخلفاء الراشدين يذهب في ذلك الوقت أو غيره يقف عند الحجرة خارجاً منها . وأما دخول الحجرة فلم يكن يمكنهم .

فإذا كانوا بعد السفر إلى مسجده يفعلون ما سنه لهم في الصلاة والسلام عليه ولا يذهبون إلى قبره فكيف يقصدون أن يسافروا إليه ؟ أو يقصدون بالسفر إليه دون الصلاة في المسجد ؟ ومن قال : إن هذا مستحج فلينقل ذلك عن إمام من أئمة المسلمين ، ثم إذا نقله يكون قائله قد خالف أقوال العلماء كما خالف فاعله فعل الأئمة ، وخالف سنة رسول الله ﷺ وإجماع أصحابه ، وعلماء أمته .

قال تعالى : ﴿ ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً ﴾ (١) و « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » (٢) .

وعلماء المسلمين قد ذكروا في مناسكهم استحباب السفر إلى مسجده ، وذكروا زيارة قبره المكرم ، وما علمت أحداً من المسلمين قال إنه من لم يقصد إلا زيارة القبر يكون سفره مستحجاً . ولو قالوا ذلك في قبر غيره ، لكن هذا لم يقصده بعض الناس ممن لا يكون عارفاً بالشرعية وبما أمر به النبي ﷺ ونهى عنه ، وغايته أن يعذر بجهله ، ويعفو الله عنه .

(١) سورة النساء : ١١٥ .

(٢) سبق تفريع الحديث في هذا الجزء . وراجع البخاري في بدء الوحي ١ والنكاح ٥ والطلاق ١١ ومناقب الأنصار ٤٥ ومسلم في الإمارة ١٥٥ وأما داود في الطلاق ١١ والترمذي في اللعائل ١٦ والنسائي في الطهارة ٥٩ وأحمد بن حنبل في المسند ١ : ٢٥ ( حلى ) .

وأما من يعرف ما أمر الله به ورسوله ، وما نهي الله عنه ورسوله ، فهو لاء كلهم ليس فيهم من أمر بالسفر لمجرد زيارة قبر ، لا نبي ، ولا غير نبي ، بل صرح أكابرهم بتحريم مثل هذا السفر من أصحاب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وغيرهم ، وإنما قال إنه مباح غير محرم طائفة من متأخري أصحاب الشافعي وأحمد .

وتنازعوا حيثئذ فيمن سافر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين هل يقصر الصلاة ؟ على قولين ، كما ذكر في جواب الفتيا ، وبعضهم فرق بين قبور الأنبياء وغيرهم ، وقال : إن السفر لمجرد زيارة القبور محرم ، كما هو مذهب مالك وأصحابه ، وقول المتقدمين من أصحاب الشافعي وأحمد ، فهو لاء عندهم أن العاصي بسفره لا يقصر الصلاة . فعل قولهم لا تقصر الصلاة ، لكن اللذين يسافرون لا يعلمون أن هذا محرم ، ومن علم أنه محرم لم يفعله ، فإنه لا غرض لمسلم أن يتقرب إلى الله بالمحرم . وحيثئذ فسفرهم الذي لم يعلموا أنه محرم إذا قصرُوا فيه الصلاة كان ذلك جائزاً ولا إعادة عليهم ، كما لو سافر الرجل لطلب العلم أو سماع الحديث من شخص فوجده كذاباً أو جاهلاً ، فإن قصر الصلاة في مثل هذا السفر جائز .

وقد ذكر أصحاب أحمد في السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين هل تقصر فيها الصلاة ؟ أربعة أقوال : قيل : لا يقصر مطلقاً . وقيل : يقصر مطلقاً . قبره المكرم وقبور الأنبياء ، دون قبور الصالحين ، والذين استثنوا قبر نبينا ﷺ لقولهم وجهان :

أحدهما : - وهو الصحيح - أن السفر المشروع إليه هو السفر إلى مسجده ، وهذا السفر تقصر فيه الصلاة بإجماع المسلمين ، وهؤلاء راعوا مطلق السفر ، ولم يفصلوا بين قصد وقصد ، إذ كان عامة المسلمين لا بد أن يصلوا في مسجده ، فكل من سافر إلى قبره المكرم فقد سافر إلى مسجده المفضل . وكذلك قال بعض أصحاب الشافعي : فمن نذر زيارة قبر النبي ﷺ أنه يوفي بنذره ، وإن نذر قبر غيره فوجهان .

وكذلك كثير من العلماء يطلق السفر إلى قبره المكرم . وعندهم أن هذا يتضمن السفر إلى مسجده ، إذ أن كل مسلم لا بد له إذا أتى الحجرة

المكرمة أن يصلى فى مسجده ، فهما عندهم متلازمان . ثم من هؤلاء من يقول : المسلم لابد أن يقصد فى ابتداء السفر الصلاة فى مسجده . فالسفر المأمور به لازم ، وهؤلاء لم يسافروا لمجرد القبر . ومنهم من قال : بل السفر لمجرد قصد القبر جائز ، وظن هؤلاء أن الاستثناء ليس لخصوصه بل لكونه نبياً فقال : تقصر الصلاة فى السفر إلى قبور الأنبياء دون غيرهم .

وحقيقة الأمر : أن فعل الصلاة فى مسجده من لوازم هذا السفر . فكل من سافر إلى قبره المكرم لابد أن تحصل له طاعة وقربة يثاب عليها بالصلاة فى مسجده .

وأما نفس القصد فأهل العلم بالحديث يقصدون السفر إلى مسجده ، وإن قصد منهم من قصد السفر إلى القبر أيضاً – إذا لم يعلم أنه منى عنه . وأما من لم يعرف هذا فقد لا يقصد إلا السفر إلى القبر ، ثم إنه لابد أن يصلى فى مسجده فيثاب على ذلك ، وما فعله وهو منى عنه ولم يعلم أنه منى عنه لا يعاقب عليه ، فيحصل له أجر ولا يكون عليه وزر ، بخلاف السفر إلى قبر غيره فإنه ليس عنده شيء يشرع السفر إليه ، لكن قد يفعل هذا طاعة يثاب عليها ، ويغفر له ما جهل أنه محرم .

والصلاة فى المساجد المبنية على القبور منى عنها مطلقاً ، بخلاف مسجده فإن الصلاة فيه بألف صلاة ، فإنه أسس على التقوى ، وكانت حرمة فى حياته ﷺ وحياة خلفائه الراشدين قبل دخول الحجرة فيه حين كان النبى ﷺ يصلى فيه والمهاجرون والأنصار .

والعبادة فيه إذ ذاك أفضل وأعظم مما بقى بعد إدخال الحجرة فيه ، فإنها إنما أدخلت بعد انقراض عصر الصحابة فى إمارة الوليد بن عبد الملك ، وهو قد تولى سنة بضع وثمانين من الهجرة النبوية كما تقدم .

وظن بعضهم أن الاستثناء لكونه نبياً ، فعدى ذلك فقالوا : يسافر إلى سائر قبور الأنبياء كذلك .

ولهذا تنازع الناس هل يحلف بالنبى ﷺ ؟ مع اتفاقهم بأنه لا يحلف بشيء من المخلوقات المعظمة كالعرش والكرسى والكعبة والملائكة .

فذهب جمهور العلماء كمالك والشافعي وأبي حنيفة وأحمد في أحد قوليهِ إلى أنه لا يحلف بالنبي ، ولا تنعقد اليمين ، كما لا يحلف بشيء من المخلوقات ، ولا تحب الكفارة على من حلف بشيء من ذلك وحث . فإنه عليه السلام قد ثبت عنه في الصحيح أنه قال : « لا تحلفوا إلا بالله » (١) . وقال : « من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت » (٢) .

وفي السنن : « من حلف بغير الله فقد أشرك » (٣) . وعن أحمد بن حنبل رواية أنه يحلف بالنبي ﷺ خاصة ، لأنه يجب الإيمان به خصوصاً ، ويجب ذكره في الشهادتين والأذان ، فللإيمان به اختصاص لا يشركه فيه غيره .

وقال ابن عقيل : بل هذا لكونه نبياً . وطرد ذلك في سائر الأنبياء ، مع أن الصواب الذي عليه عامة علماء المسلمين سلفهم وخلفهم أنه لا يحلف بمخلوق لا نبي ولا غير نبي ، ولا ملك من الملائكة ، ولا ملك من الملوك ، ولا شيخ من الشيوخ .

والنهي عن ذلك نهى تحريم عند أكثرهم كمذهب أبي حنيفة وغيره وهو أحد القولين في مذهب أحمد . كما تقدم حتى أن ابن مسعود وابن عباس وغيرهما يقول أحدهم : لأن أحلف بالله كاذباً أحب إلى من أن أحلف بغير الله صادقاً .

(١) راجع البخاري في مناقب الأنصار ٢٦ والأدب ٧٤ والتوحيد ١٣ وأما داود في الإيمان ٤ والترمذي في النذور ٩ والنسائي في الإيمان ٤ وابن ماجه في الكفارات ٣ وأحمد بن حنبل في المسند ١ : ٤٧ ، ٢ : ١١ ، ٣٤ ، ٦٧ ( حلى ) .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في ٨٣ - كتاب الإيمان والنذور ٤ باب لا تحلفوا بآبائكم ومسلم في ٢٧ - كتاب الإيمان ١ باب النهي عن الحلف بغير الله تعالى حديث ٣ وصاحب الموطأ في كتاب النذور والإيمان ٩ باب جامع الإيمان ١٤ حديث يحيى عن مالك عن نافع عن عبد الله ابن عمر - رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : وذكره .

(٣) الحديث أخرجه الترمذي في كتاب النذور والإيمان ١٥٣٥ عن الحسن بن عبيد الله عن سعد بن عبيدة أن ابن عمر سمع رجلاً يقول لا والكعبة فقال ابن عمر لا يحلف بغير الله فلا في صحته رسول الله ﷺ يقول : وذكره ، ورواه أبو داود في الإيمان والنذور باب في كراهية الحلف بالآباء .

وفى لفظ : لأن أحلف بالله كاذباً أحب إلى من أن أضامى . فالحلف بغير الله شرك ، والشرك أعظم من الكذب ، وغاية الكذب أن يشبه بالشرك . كما فى الحديث الصحيح عن النبى ﷺ أنه قال :

« عدلت شهادة الزور بالإشراك بالله » (١) قالها مرتين أو ثلاثاً .  
 وقرأ قوله تعالى : ﴿ واجتنبوا قول الزور . حنفاء لله غير مشركين به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق ﴾ (٢) .

وهذا المنهى عنه بل المحرم - الذى هو أعظم من اليمين الفاجرة عند الصحابة رضوان الله عليهم - قد ظن طائفة من أهل العلم أنه مشروع غير منهى عنه ، ولهذا نظائر كثيرة ، لكن قال الله تعالى : ﴿ أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم فى شىء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً ﴾ (٣) وما أمر الله ورسوله به فهو الحق .

وهو ﷺ قد نهى عن الحلف بغير الله ، وعن الصلاة عند طلوع الشمس وغروبها ، وعن اتخاذ القبور مساجد واتخاذ قبره عيداً .

ونهى عن السفر إلى غير المساجد الثلاثة ، وأمثال ذلك لتحقيق إخلاص الدين لله . وعبادة الله وحده لا شريك له . فهذا كله محافظة على توحيد الله عز وجل ، وأن يكون الدين كله لله ، فلا يعبد غيره ولا يتوكل إلا عليه ، ولا يدعى إلا هو ، ولا يتقى إلا هو ، ولا يصلى ولا يصام إلا له ، ولا ينذر إلا له ، ولا يحلف إلا به ، ولا يحج إلا إلى بيته . فالحج الواجب ليس إلا إلى أفضل بيوته وأقدمها ، وهو المسجد الحرام ، والسفر المستحب ليس إلا إلى مسجدين لكونهما بناهما نبيان .

(١) الحديث رواه ابن ماجه فى كتاب الأحكام ٣٢ باب شهادة الزور ٢٣٧٢ عن حبيب ابن العيص الأسدى ، عن عريم بن فاتك الأسدى قال ﷺ - وذكره ، وأبو داود فى الأنصبة ١٥ وأحمد بن حنبل فى المسند ٤ : ١٧٨ ، ٢٣٣ ، ٣٢١ ، ٣٢٢ ( حلى ) .

(٢) سورة الحج : ٣٠ ، ٣١ .

(٣) سورة النساء : ٥٩ .



فالمسجد النبوي مسجد المدينة أسسه على التقوى خاتم المرسلين ،  
ومسجد إيليا قد كان مسجداً قبل سليمان .

ففى الصحيحين عن أبى ذر رضى الله عنه : « قلت : يا رسول الله  
أى مسجد وضع أولاً ؟ قال : « المسجد الحرام » . قال قلت : ثم أى  
قال : « المسجد الأقصى » . قلت : كم بينهما ؟ قال : « أربعون  
سنة ، ثم حيث ما أدركتك الصلاة فصل فإنه لك مسجد » (١) .

وفى لفظ البخارى : « فإن فيه الفضل » وهذه سنة رسول الله  
ﷺ ، كان يصلى حيث أدركته الصلاة . فالمسجد الأقصى كان من عهد  
إبراهيم عليه السلام ، لكن سليمان عليه السلام بناه بناء عظيماً ، فكل من  
المساجد الثلاثة بناه نبي كريم ليصلى فيه هو والناس .

فلما كانت الأنبياء - عليهم السلام - تقصد الصلاة فى هذين  
المسجدين شرع السفر إليهما للصلاة فيهما والعبادة ، اقتداء بالأنبياء عليهم  
السلام ، وتأسيساً بهم . كما أن إبراهيم الخليل - عليه السلام - لما بنى البيت  
وأمره الله تعالى أن يؤذن فى الناس بحججه ، فكانوا يسافرون إليه من زمن  
إبراهيم عليه السلام . ولم يكن ذلك فرضاً على الناس فى أصح القولين .  
كما لم يكن ذلك مفروضاً فى أول الإسلام ، وإنما فرضه الله على محمد  
ﷺ فى آخر الأمر لما نزلت « سورة آل عمران » .

وفى « البقرة » أمر بإتمام الحج والعمرة لمن شرع فيهما ، ولهذا كان  
التطوع بهما يوجب إتمامهما عند عامة العلماء .

وقيل إن الأمر بالإتمام إيجاب لهما ابتداء ، والأول هو الصحيح .  
فكذلك المسجد الأقصى ، ومسجد النبى ﷺ بنى كلا منهما رسول الله  
ﷺ ودعا الناس إلى السفر إليهما للعبادة فيهما . ولم يبن أحد من الأنبياء  
عليهم السلام مسجداً ودعا الناس إلى السفر للعبادة فيه إلا هذه المساجد  
الثلاثة .

---

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم فى كتاب المساجد ومواضع الصلاة ١ (٥٢٠) حدثنا  
أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبى ذر قال : قلت يا رسول الله وذكره .  
وأخرجه البخارى فى كتاب الأنبياء : ١٠ ، ٤٠ والنسائى فى المساجد ٣ وابن ماجه فى  
المساجد ٧ وأحمد بن حنبل فى المسند ٥ : ١٥٠ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٦٠ (على)

ولكن كان لهم مساجد يصلون فيها ، ولم يدعوا الناس إلى السفر إليها ، كما كان إبراهيم عليه السلام يصل في موضعه وإنما دعا الناس إلى حج البيت ، ولا دعا نبي من الأنبياء إلى السفر إلى قبره ولا بيته ولا مقامه ولا غير ذلك من آثاره ، بل هم دعوا إلى عبادة الله وحده لا شريك له .

قال تعالى : لما ذكرهم : ﴿ ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون . أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوماً ليسوا بها بكافرين . أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ﴾ (١) .

ولهذا لا يجوز تغيير واحد من هذه المساجد الثلاثة عن موضعه .

وأما سائر المساجد ففضيلتها من أنها مسجد لله وبيت يصل فيهِ ، وهذا قدر مشترك بين المساجد ، وإن كان بعضها تكثر العبادة فيه ، أو لكونه أعتق من غيره ونحو ذلك ، فهذه المزية موجودة في عامة المساجد بعضها أكثر عبادة من بعض ، وبعضها أعتق من بعض ، فلو شرع السفر لذلك لسافر إلى عامة المساجد .

والسفر إلى البقاع المعظمة هو من جنس الحج ، ولكل أمة حج ، فالمشركون من العرب كانوا يحجون إلى اللات والعزى ، ومناة الثالثة الأخرى ، وغير ذلك من الأوثان .

ولهذا لما قال الخبر الذي بشر بالنبي ﷺ لأمية بن أبي الصلت (٢) : إنه قد أظلل زمان نبي يبعث ، وهو من بيت يحجه العرب ، فقال أمية : نحن معشر ثقيف فينا بيت يحجه العرب ، فقال الخبر : إنه ليس منكم ، إنه من إخوانكم من قريش . فأخبر أمية أن العرب كانت تنحج إلى اللات .

(١) سورة الأنعام : ٨٨ - ٩٠

(٢) راجع ترجمة والية له في غزاة البغدادي : ١ : ١١٩ ومهذب ابن عساكر ٣ : ١١٥ وجهرة الأنساب ٢٥٧ والأغاني ٤ : ١٢٠ والخميس ١ : ١١٢ وابن سلام ٦٦ والشعر والشعراء ١٧٦

وقد ذكر طائفة من السلف أن هذا كان رجلاً يلت السوق للحاج  
ويطعمهم إياه ، فلما مات عكفوا على قبره ، وصار وثناً يحج إليه ، ويصلى  
له ويدعى من دون الله ، وقرأ جماعة من السلف : ﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ  
وَالْعُزَّىٰ ﴾ بتشديد التاء ، وكانت اللات لأهل الطائف ، والعزى لأهل  
مكة ، ومناة لأهل المدينة .

ولهذا قال أبو سفيان يوم أحد لما جعل يرتجز فقال : أعل هبل ، فقال  
النبي ﷺ : « أَلَا تَحْيَوُهُ ؟ » قالوا : وما تقول ؟ قال : « قولوا : الله  
أعلى وأجل » . فقال أبو سفيان : إن لنا العزى ولا عزى لكم . فقال  
النبي ﷺ : « أَلَا تَحْيَوُهُ » قالوا : وما نقول ؟ قال : « قولوا : الله  
مولانا ولا مولى لكم » (١) .

فالسفر إلى البقاع المعظمة من جنس الحج ، والمشركون من أجناس  
الأمم يحجون إلى آلهتهم ، كما كانت العرب تنحج إلى اللات والعزى ومناة  
الثالثة الأخرى ، وهم مع ذلك يحجون إلى البيت ويطوفون به ويقفون  
بعرفات ، ولهذا كانوا تارة يعبدون الله ، وتارة يعبدون غيره ، وكانوا  
يقولون في تلييتهم : لبيك لا شريك لك ، إلا شريكاً هو لك ، تملكه  
وما ملك .

ولهذا قال تعالى : ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِمَّا  
مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ  
أَنْفُسَكُمْ ﴾ (٢) فكأنه تعالى يقول : « إذا كان أحدكم لا يرضى أن يكون  
مملوكه شريكاً له مثل نفسه فكيف تجعلون مملوكي شريكاً لي » ؟ . وكل  
ما سوى الله من الملائكة والنبيين والصالحين وسائر المخلوقات هو مملوك له ،  
وهو سبحانه لا إله إلا هو ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير .  
ولهذا جعل الشرك بالملائكة والأنبياء كفراً فقال تعالى : ﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ  
أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ  
مُسْلِمُونَ ﴾ (٣) . وذم النصارى على شركهم فقال تعالى : ﴿ اتَّخَذُوا

(١) راجع سورة ابن هشام ٣ : ٩٣ - ٩٥ .

(٢) سورة الروم : ٢٨ .

(٣) سورة آل عمران : ٨٠ .

أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ﴿١﴾ .

والمشركون في هذه الأزمان من الهند وغيرهم يحجون إلى آلهتهم كما يحجون إلى سمانة وغيره من آلهتهم . وكذلك النصارى يحجون إلى قمامة وبيت لحم ، ويحجون إلى القونة التي بصيدنايا ، والقونة الصورة وغير ذلك من كنائسهم التي بها الصور التي يعظمونها ويدعونها ويستشفعون بها . وقد ذكر العلماء من أهل التفسير والسير وغيرهم أن أبرهة ملك الحبشة الذي ساق الفيل إلى مكة ليهدمها حين استولت الحبشة على اليمن وقهروا العرب ، ثم بعد هذا وفد سيف بن ذى يزن فاستنجد كسرى ملك الفرس فأمنجه بميش حتى أخرج الحبشة عنها - وهو ممن بشر بالنبي ﷺ . وكانت آية الفيل التي أظهر الله تعالى بها حرمة الكعبة لما أرسل عليهم الطير الأبايل ترميمهم بحجارة من سجيل ، أى جماعات متفرقة ، والحجارة من سجيل طين قد استحجر ، وكان عام مولد النبي ﷺ . وهو من دلائل نبوته وأعلام رسالته ، ودلائل شريعته ، والبيت الذي لا يحج ولا يصلى إليه إلا هو وأمته .

قالوا : كان أبرهة قد بنى كنيسة بأرض اليمن ، وأراد أن يصرف حج العرب إليها ، فدخل رجل من العرب فأحدث في الكنيسة ، فغضب لذلك أبرهة . وسافر إلى الكعبة ليهدمها ، حتى جرى ما جرى .

قال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ . أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ . وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ . تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سَجِيلٍ . فَجَعَلْنَاهُمْ نَجَافًا مَبْكُولٍ ﴾ (٢) .

وهذا معروف عند عامة العلماء من أهل التفسير والسير وغيرهم أنه بنى كنيسة أراد أن يصرف حج العرب إليها .

ومعلوم أنه إنما أراد أن يفعل فيها ما يفعله في كنائس النصارى . فدل على أن السفر إلى الكنائس عندهم هو من جنس الحج عند المسلمين وأنه

---

(١) سورة التوبة : ٣١

(٢) سورة الفيل كاملة .

يسمى حجاً ، ويضاهى به البيت الحرام ، وأن من قصد أن يجعل بقعة للعبادة فيها كما يسافر إلى المسجد الحرام فإنه قصد ما هو عبادة من جنس الحج .

والنبي ﷺ نهى أن يحج أحد أو يسافر إلى غير المساجد الثلاثة ، والحج الواجب الذى يسمى عند الإطلاق حجاً إنما هو إلى المسجد الحرام خاصة . والسفر إلى بقعة للعبادة فيها هو إلى المسجدين ، وما سوى ذلك من الأسفار إلى مكان معظم هو من جنس الحج إليه . وذلك منهى عنه . وكذلك فى حديث أى سفيان لما اجتمع بأمية بن أى الصلت الثقفى وذكر عن عالم من علماء النصارى أنه أخبره بقرب نبي يبعث من العرب . قال أمية : قلت نحن من العرب . قال : إنه من أهل بيت يحجه العرب ، قال فقلت : نحن معشر ثقيف فينا بيت يحجه العرب ، قال : إنه ليس منكم ، إنه من إخوانكم قريش . كما تقدم . وثقيف كان فيهم اللات المذكورة فى القرآن فى قوله تعالى : ﴿ أفرأيت اللات والعزى . ومناة الثالثة الأخرى . الكم الذكبر وله الأثنى ﴾ (١) .

وقد ذكروا أنها مكان رجل كان يلت السوق ويسقيه للحجاج ، فلما مات عكفوا على قبره ، وصار ذلك وثناً عظيماً يعبد ، والسفر إليه كانوا يسمونه حجاً كما تقدم ، فدل ذلك على أن السفر إلى المشاهد حج إليها ، كما يقول من يقول من العامة : وحق النبي ﷺ الذى تحج المطايا إليه .

قال عبد بن حميد فى تفسيره : حدثنا قبيصة ، عن سفيان ، عن منصور ، عن مجاهد : ﴿ أفرأيت اللات والعزى ﴾ قال : كان رجل يلت السوق فمات ، فاتخذ قبره مصلى ، وقال : حدثنا سليمان بن داود ، عن أى الأشهب ، عن أى الجوزاء ، عن ابن عباس قال : « اللات » رجل يلت السوق للحجاج ، وكذلك رواه ابن أى حاتم عن أى الجوزاء عن ابن عباس قال : كان يلت السوق على الحجر فلا يشرب منه أحد إلا سمن ، فصبوه .

---

(١) سورة النجم : ١٩ - ٢١

وروى عن الأعمش قال : كان مجاهد يقرأ « اللات » مثقلة ، ويقول : كان رجل يلت السويق على صخرة في طريق الطائف ويطعمه الناس فمات ، فقبر ، فعكفوا على قبره .

وقال سليمان بن حرب : حدثنا حماد بن زيد ، عن عمرو بن مالك ، عن أنى الجوزاء قال : « اللات » حجر كان يلت السويق عليه فسمى « اللات » . وقال : حدثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن السدي عن أنى صالح قال : « اللات » الذى كان يقوم على آلهتهم وكان يلت لهم السويق « والعزى » نخلة كانوا يعلقون عليها الستور والعهن .

« ومناة » حجر بقديد . وقد قرأ طائفة من السلف اللات بتشديد التاء . وقيل إنها اسم معدول عن اسم الله .

قال الخطائى : المشركون يتعاطون الله اسماً لبعض أصنامهم فصرفه الله إلى اللات صيانة لهذا الاسم وذباً عنه .

قلت : ولا منافاة بين القولين والقراءتين ، فإنه كان رجل يلت السويق على حجر ، وعكفوا على قبره ، وسموه بهذا الاسم ، وخففوه ، وقصدوا أن يقولوا هو الإله ، كما كانوا يسمون الأصنام آلهة ، فاجتمع فى الاسم هذا وهذا ، وكانت « اللات » لأهل الطائف ، وكانوا يسمونها « الربة » . « والعزى » لأهل مكة .

ولهذا قال أبو سفيان يوم أحد : « إن لنا العزى ولا عزى لكم » . فقال النبي ﷺ : « ألا تحيوه ؟ » فقالوا : ما نقول ؟ قال : « قولوا : الله مولانا ولا مولى لكم » الحديث ، وقد تقدم . وكانت مناة لأهل المدينة . فكل مدينة من مدائن أهل الحجاز كان لها طاغوت تحج إليه وتتخذة شفعياً وتعبدته .

وما ذكره بعض المفسرين من أن « العزى » كانت لغطفان فذلك لأن غطفان كانت تعبدها وهى فى جهنما . وأهل مكة يحجون إليها .

إن أهل مكة كانوا يعبدون العزى ، كما علم بالتواتر أن أهل الطائف كان لهم اللات ، ومناة كانت حنو قديد ، وكان أهل المدينة يهلون لها ، كما ثبت ذلك فى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها .

وأما ما ذكره معمر بن المثنى من أن هذه الثلاثة كانت أصناماً في جوف الكعبة من حجارة فهو باطل باتفاق أهل العلم بهذا الشأن ، وإنما كان في الكعبة « هبل » الذي ارتجز له أبو سفيان يوم أحد وقال : أعل هبل أعل هبل ، فقال النبي ﷺ : « ألا تحييه ؟ » قالوا : وما نقول : قال : « قولوا : الله أعل وأجل » . كما تقدم ذكره هذا وكان إساف ونائلة على الصفا والمروة ، وكان حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنماً . وهذه الأسماء مؤنثة : اللات ، والعزى ، ومناة .

وبكل حال فقد قال أمية بن أبي الصلت : فينا بيت يحجه العرب ، وأبو سفيان يوافقه على ذلك ، فدل ذلك على أن البقاع التي يسافر إليها فالسفر إليها حج ، والحج نسك ، وهو حج إلى غير بيت الله ونسك لغير الله ، كما أن الدعاء لها صلاة لغير الله وقد قال تعالى : ﴿ قل إنني هداة ربي إلى صراط مستقيم ديناً قيماً ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ﴾ . قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين ﴿ (١) 》 .

فإن الله تعالى أمر نبيه ﷺ أن تكون صلاته ونسكه لله ، فمن سافر إلى بقعة غير بيوت الله التي يشرع السفر إليها ودعا غير الله فقد جعل نسكه وصلاته لغير الله عز وجل .

والنبي ﷺ نهى عن السفر إلى مسجد غير المساجد الثلاثة وإن كان بيتاً من بيوت الله : إذ لم تكن له خاصية تستحق السفر إليه ، ولا شرع هو ﷺ ومن قبله من الأنبياء السفر إليه ، بخلاف الثلاثة ، فإن كل مسجد منها بناه نبي من الأنبياء ودعا الناس إلى السفر إليه . فلها خصائص ليست لغيرها .

فإذا كان السفر إلى بيوت الله غير الثلاثة ليس بمشروع باتفاق الأئمة الأربعة ، بل قد نهى عنه الرسول ﷺ ، فكيف بالسفر إلى بيوت المخلوقين الذين تتخذ قبورهم مساجد ، وأوثاناً ، وأعياداً ويشرك بها ، وتدعى من دون الله ؟! حتى أن كثيراً من معظميها يفضل الحج إليها على الحج إلى بيت

(١) سورة الإجماع : ٢٦١ - ٢٦٣ .

الله ، فيجعل الشرك وعبادة الأوثان أفضل من التوحيد وعبادة الرحمن ، كما يفعل ذلك من يفعله من المشركين .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ۝ إِنَّ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ۝ لَعَنَهُ اللَّهُ ﴾ (١) . وكانت لها شياطين تكلمهم وتترأى لهم .

قال ابن عباس : في كل صنم شيطان يتراءى للسدنة ويكلمهم . وقال أئى بن كعب : مع كل صنم جنية .  
وقد قيل : الإناث هى الموات ، وعن الحسن : كل شئ لا روح فيه كالخشب والحجر فهو إناث .

قال الزجاج : والموات كلها يخبر عنها كما يخبر عن المؤنث . فنقول في ذلك : الأحجار تعجنى ، والدراهم تنفعل ، وليس ذلك مختصاً بالموات ، بل كل ما سوى الله تعالى يجمع بلفظ التأنيث ، فيقال : الملائكة ، ويقال لما يعبد من دون الله : آلهة . قال تعالى : ﴿ قُلْ أَى شَىْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَنْكُمْ لِتَشْهَدُوا أَنْ مَعَ اللَّهِ إِلَهٌ آخَرُ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّى بِرِىِّءٍ مِّمَّا تَشْرِكُونَ ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ وَجَاوَزْنَا بِبَنَى إِسْرَآئِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَمْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ۝ إِنَّ هَٰؤُلَاءِ مَتَرٌ مَّا هُمْ فِيهِ وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ قَالَ أَغْيِرَ اللَّهُ أْبْيَڪِمُ إِلَهًا وَهُوَ فَضْلُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ (٣) .

هى أوثان وهى مؤنثة . قال تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ (٤) .

(٢) سورة الأنعام : ١٩

(١) سورة النساء الآيات : ١١٦ - ١١٨ .

(٤) سورة الزمر : ٣٨ .

(٣) سورة الأعراف : ١٣٨ - ١٤٥ .



فالألهة المعبودة من دون الله كلها بهذه المثابة ، وهى الأوثان التى تتخذ من دون الله ، قال تعالى : ﴿ ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ﴾ (١) .

وقال يوسف الصديق : ﴿ يا صاحبي السجن أرباباً متفرقون خير أم الله الواحد القهار . ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ﴾ (١) وكل من عبد شيئاً من دون الله فإنما يعبد أسماء ما أنزل الله بها من سلطان .

وأيضاً فالذين يعبدون الملائكة أو الأنبياء لا يرونهم ، وإنما يعبدون تماثيل صوروها على مثال صورهم ، وهى من تراب وحجر وخشب ، فهم يعبدون الموات .

وفى الصحيح - صحيح مسلم - عن أبى الهياج الأسدى قال : « قال لى على بن أبى طالب رضى الله عنه : ألا أبعثك على ما بعثنى عليه رسول الله ﷺ : بعثنى أن لا أدع تمثالاً إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سويته » (٢) .

وقال تعالى : ﴿ أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون . وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الله لغفور رحيم . والله يعلم ما تسرون وما تعلنون . والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون . أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون ﴾ (٣) .

وجميع الأموات لا يشعرون أيان يبعثون . فلا يعلم بقيام الساعة إلا الله عز وجل .

وفى الصحيح : « أنه لما توفى رسول الله ﷺ خطب الناس أبو بكر الصديق فقال : من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت » .

(١) سورة آل عمران : ٨٠ .

(٢) سورة سورة يوسف : ٣٩ ، ٤٠ .

(٣) الحديث رواه الإمام مسلم فى كتاب الجنائز ٩٣ (٩٦٩) عن سليمان بن حبيب بن أبى ثابت عن أبى وائل عن أبى الدياج الأسدى قال : قال لى على بن أبى طالب : وذكره ، وأبو داود فى الجنائز ٦٨ والترمذى فى الجنائز ٥٦ والنسائى فى الجنائز ٩٩ وأحمد بن حنبل فى المسند ١ : ٩٦ ، ١٢٩ ( حلى ) .

(٤) سورة النحل : ١٧ - ٢١ .

وقرأ قوله تعالى : ﴿ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل  
أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر  
الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين ﴾ (١) . وكأن الناس ما سمعوها حتى  
تلاها أبو بكر ، فلا يوجد أحد من الناس إلا وهو يتلوها . والناس تغيب  
عنهم معاني القرآن عند الحوادث ، فإذا ذكروا بها عرفوها .

وقال تعالى : ﴿ إن الدين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان  
تذكروا فإذا هم مبصرون . وإخوانهم يمدوهم في الفى ثم  
لا يقصرون ﴾ (٢) .

وأما قوله تعالى : ﴿ ألكم الذكر وله الأنثى . تلك إذا قسمة  
ضيضى ﴾ (٣) . أى قسمة جائزة عوجاء . إذ تجعلون لكم ما تحبون وهم  
الذكور وتجعلون لى الإناث ؟ وهذا من قولهم : الملائكة بنات الله ، حيث  
جعلوا له أولاداً إناثاً وهم يكرهون أن يكون ولد أحدهم أنثى . كالتصارى  
الذين يجعلون لله ولداً ويجعلون الراهب الكبير أن يكون له ولد .

وأما اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى فلما قال تعالى : ﴿ ألكم  
الذكر وله الأنثى ﴾ فسرها طائفة منهم الكلبي بأنهم كانوا يقولون : هذه  
الأصنام بنات الله . وهذا هو الذى ذكره طائفة من المتأخرين ، وليس  
كذلك ، فإنهم لم يكونوا يقولون عن هذه الأصنام أنها بنات الله . وإنما قالوا  
ذلك عن الملائكة ، كما ذكر الله عنهم فى قوله تعالى بعد هذا : ﴿ إن الذين  
لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الأنثى ﴾ (٤) .

وقال تعالى : ﴿ وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً  
أشهدوا خلقهم ﴾ (٥) .

وقال تعالى : ﴿ وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجهه  
مسوداً وهو كظيم ﴾ (٦) ، فإن الولد بمائل أباه ، وكذلك الشريك بمائل

(٢) سورة الأعراف : ٢٠١ ، ٢٠٢ .

(٤) سورة النجم : ٢٧ .

(٦) سورة النحل : ٥٨ .

(١) سورة آل عمران : ١٤٤ .

(٣) سورة النجم : ٢١ ، ٢٢ .

(٥) سورة الزمر : ١٩ .

شريكة ، فهم ضربوا الإناث مثلاً ، وهم جعلوا هذه شركاء لله سبحانه ، فكانوا يجعلونها أنداداً لله ، والشريك كالأخ فجعلوا له أولاداً إناثاً ، وشركاء إناثاً فجعلوا له بنات وأخوات ، وهم لا يجهلون أن تكون لأحدهم أنثى لا بنت ولا أخت ، بل إذا كان الأب يكره أن تكون له بنت فالأخت أشد كراهة له منها ، ولم يكونوا يورثون البنات والأخوات . فبين فرط جهلهم وظلمهم إذ جعلوا لله مالا يرضونه لأنفسهم ، فكانت أنفسهم عندهم أعظم من الله سبحانه .

وهذا كما ضرب لهم مثلاً فقال تعالى : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصيباً مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ تِلْكَ لَتُسْأَلُنَّ عَنْهَا كُفَّاتُونَ ﴾ . ويجعلون لله البنات سبحانه وهم ما يشتهون ﴿ إلى قوله : ﴾ للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الأعلى وهو العزيز الحكيم ﴿ (١) وقال تعالى : ﴿ ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم أنفسكم كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون ﴾ (٢) . فهم لا يرضون أن يكون مملوك أحدهم شريكه ، وقد جعلوا مملوكي الرب شركاء له ، فجعلوا لله مالا يرضونه لأنفسهم من الشركاء ومن الأولاد : لا يرضون مملوكهم أن يكونوا شركاء وقد جعلوا لله شركاء ، ولا يرضون من الأولاد بالإناث فلا يرضونها ولداً ولا نظيراً وهم جعلوا الإناث لله أولاداً ونظراء .

والنكته أن الله أجل وأعظم وأعلى وأكبر من كل شيء وهم قد جعلوا لله مالا يرضونه لأنفسهم .

وهذا يتناول كل من وصف الله بصفة ينزه عنها المخلوق ، كالذين قالوا : إنه فقير ، وإنه بخيل ، والذين قالوا : إنه لا يوصف إلا بالسلوب ، أو لا يوصف إلا بسلب ولا إثبات . والذين جعلوا بعض المخلوقات ماثلة له في شيء من الأشياء في عبادة له أو دعاء له أو توكل عليه أو حبا مثل حبه ، والذين قالوا : يفعل لا لحكمة ، بل عبثاً . والذين قالوا : إنه يجوز أن يضع الأشياء في غير مواضعها . فيعاقب خيار الناس ، ويكرم شرارهم ، والذين

(٢) سورة الروم : ٢٨ .

(١) سورة النحل : ٩٠ ، ٩١ .

قالوا : لا يقدر أن يتكلم بمشيئته ، والذين قالوا : إنه لا يسمع ولا يبصر ، والذين قالوا : إنه يجوز أن يحب غيره كما يحب هو ويدعى ويسأل ، فجعلوا مملوكه ندأ له . ونظائر ذلك كثيرة .

والقرآن قد احتوى على كثير من توحيد الله تعالى ، وأنه ليس كمثله شيء . فلا يمثل به شيء من المخلوقات في شيء من الأشياء ، إذ ليس كمثله شيء لا في ذاته ، ولا في صفاته ، ولا في أفعاله ، ولا فيما يستحقه من العبادة والمحبة والتوكل والطاعة والدعاء وسائر حقوقه .

به شيء من المخلوقات في شيء من الأشياء ، إذ ليس كمثله شيء لا في ذاته ، ولا في صفاته ، ولا في أفعاله ، ولا فيما يستحقه من العبادة والمحبة والتوكل والطاعة والدعاء وسائر حقوقه .

قال تعالى : ﴿ رب السموات والأرض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سمياً ﴾ (١) . فلا أحد يساميه ، ولا يستحق أن يسمى بما يختص به من الأسماء ، ولا يساويه في معنى شيء من الأسماء ، لا في معنى الحى ، ولا العليم ، ولا القدير ، ولا غير ذلك من الأسماء ، ولا في معنى الذات والموجود ونحو ذلك من الأسماء العامة ، ولا يكون إلهاً ، ولا رباً ، ولا خالقاً .

قال تعالى : ﴿ قل هو الله أحد . الله الصمد . لم يلد ولم يولد . ولم يكن له كفواً أحد ﴾ (٢) . فلم يكن أحد يكافيه في شيء من الأشياء : فلا يساويه شيء ولا يماثله شيء ، ولا يعادله شيء . قال تعالى : ﴿ الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ فكذبوا فيها هم والفاوون . وجنود إبليس أجمعون . قالوا وهم فيها يختصمون . تالله إن كنا لفي ضلال مبين . إذ نسويكم برب العالمين ﴾ (٤) .

وقال تعالى : ﴿ ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من

(٢) سورة الإخلاص كاملة .  
(٤) سورة الفراء : ٩٤ - ٩٨ .

(١) سورة مريم : ٦٥ .  
(٣) سورة الأنعام : ١ .

السموات والأرض شيئاً ولا يستطيعون . فلا تضربوا الله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴿١﴾ .

وهذا الذى ذكرنا من أن السفر إلى الأماكن المعظمة - القبور وغيرها - عند أصحابه كالحج عند المسلمين هو أمر معروف عند المتقدمين والمتأخرين لفظاً ومعنى . فإنهم يقصدون من دعاء المخلوق والخضوع له والتضرع إليه نظير ما يقصده المسلمون من دعاء الله تعالى والخضوع له والتضرع إليه لكن كما قال الله تعالى : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله ﴾ (٢) وهم يسمون ذلك حجباً إليها ، وهذا معروف عند متقدميهم ومتأخريهم ، وكذلك أهل البدع والضلال من المسلمين كالرافضة وغيرهم يحجون إلى المشاهد وقبور شيوخهم وأئمتهم ويسمون ذلك حجباً . ويقول داعيتهم : السفر إلى الحج الأكبر ، ويظهرون علماً للحج إليه ، ومعه مناد ينادى إليه ، كما يرفع المسلمون علماً للحج ، لكن داعى أهل البدع ينادى : السفر إلى الحج الأكبر علانية في مثل بغداد ، يعنى السفر إلى مشهد من المشاهد ، فيجعلون السفر إلى قبر بعض المخلوقين هو الحج الأكبر ، والحج إلى بيت الله عندهم الأصغر . وقد ذكر ذلك أئمتهم في مصنفاتهم . ومن جهال الناس من يقول : وحق النبی الذي تحج المطايا إليه .

فلما كان المشركون يصلون ويدعون المخلوق ويحجون إلى قبره قال تعالى : ﴿ قل إننى هدأتى ربي إلى صراط مستقيم ديناً قيماً ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين . قل إن صلاتى ونسكى ومحياي ومماتي لله رب العالمين . لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين ﴾ (٣) . وقال تعالى : ﴿ ولا تدع مع الله إلهاً آخر ﴾ (٤) .

وقوله تعالى : ﴿ ونسكى ﴾ قد ذكرنا في تفسيره : الذبح لله ، والحج إلى بيت الله . وذكرنا أن لفظ النسك يتناول العبادة مطلقاً . والله سبحانه قد بين في القرآن الكريم أن الذبح والحج كلاهما منسك . قال

(٢) سورة البقرة : ١٦٥

(١) سورة النحل : ٧٣ - ٧٤

(٤) سورة القصص : ٨٨ .

(٣) سورة الأنعام : ١٦١ - ١٦٣

تعالى : ﴿ ولكل أمة جعلنا منسكاً ليدذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام ﴾ (١) .

وقال النبي ﷺ : « من ذبح بعد الصلاة فقد أصاب النسك ، ومن ذبح قبل الصلاة فإنما هو شاة لحم عجلها لأهله ، ليس من النسك في شيء » (٢) .

وقال تعالى عن إبراهيم وإسماعيل : ﴿ ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم . ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم ﴾ (٣) . فأرى الله إبراهيم وابنه إسماعيل المواضع التي تقصد في الحج ، والأفعال التي تفعل هناك : كالطواف والسعى والوقوف والرمي ، كما ذكر ذلك غير واحد من السلف .

والصلاة تتناول الدعاء الذي هو بمعنى العبادة ، والذي هو بمعنى السؤال . فالصلاة تجمع هذا وهذا ، قال تعالى : ﴿ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾ (٤) . فقد فسر دعاءه بسؤاله ، فالنبي ﷺ أمره الله أن يقول : ﴿ قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ﴾ (٥) . فأمره تعالى أن يكون الدعاء لله والصلاة لله ، ولا تبني المساجد إلا لله ، لا تبني على قبر مخلوق ، ولا من أجله ، ولا يسافر إلى بيوت المخلوقين . وقد نبه أن يحج ويسافر إلى بيوت الله التي ليست لها تلك الخصائص .

وهذا ونحوه يعرف من كلام النبي ﷺ وسنته ، وسنة خلفائه الراشدين ، وما كان عليه الصحابة من بعده ، والتابعون لهم بإحسان ، وما ذكره أئمة المسلمين الأربعة وغيرهم ، ولهذا لا يقدر أحد أن ينقل عن

---

(١) سورة الحج : ٣٤

(٢) الحديث رواه البخاري في العيدين ٢٣ وأبو داود في الأضاحي ٥ والنسائي في العيدين ٢٣ والضحايا ١٧

(٣) سورة البقرة : ١٢٧ ، ١٢٨ .

(٤) سورة غافر : ٦٠ .

(٥) سورة الأنعام : ١٦٢

إمام من أئمة المسلمين أنه يستحب السفر إلى زيارة قبر نبي أو رجل صالح ،  
ومن نقل ذلك فليخرج نقله .

وإذا كان الأمر كذلك وليس في الفتيا إلا ما ذكره أئمة المسلمين  
وعلمائهم ، فامتنع لذلك مخالف لدين المسلمين وشرعهم ، ولسنة  
نبيهم ، وسنة خلفائه الراشدين ، ولما بعث الله به رسله ، وأنزل به كتيبه ،  
من توحيده وعبادته وحده لا شريك له ، وأنه إنما يعبد بما شرعه من واجب  
ومستحب ، لا يعبد بما نهى عنه ولم يشرعه .

والله سبحانه وتعالى بعث محمداً بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين  
كله وكفى بالله شهيداً ، فبعثه بدين الإسلام الذي بعث به جميع الأنبياء ،  
فإن الدين عند الله الإسلام : ﴿ ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه ﴾ (١) لا من الأولين ولا من الآخرين .

وجميع الأنبياء كانوا على دين الإسلام ، كما في الصحيحين عن النبي  
ﷺ أنه قال : « إنا معشر الأنبياء ديننا واحد ، الأنبياء إخوة  
لعلات » (٢) .

وقد أخبر تعالى في القرآن الكريم عن نوح وإبراهيم وإسرائيل وأتباع  
موسى والمسيح وغيرهم أنهم كانوا مسلمين ، متفقين على عبادة الله وحده  
لا شريك له ، وأن يعبد بما أمر هو سبحانه وتعالى ، فلا يعبد غيره ،  
ولا يعبد هو بدين لم يشرعه . فلما أمر أن يصلى في أول الإسلام إلى بيت  
المقدس كان ذلك من دين الإسلام ، ثم لما نسخ ذلك وأمر باستقبال البيت  
الحرام كان هذا من دين الإسلام . وذلك المنسوخ ليس من دين الإسلام .  
وقد قال تعالى : ﴿ لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً ﴾ (٣) فالتوراة  
شرعة ، والإنجيل شرعة ، وللقرآن شرعة ، فمن كان متبعاً لشرع التوراة  
أو الإنجيل الذي لم يبدل ولم ينسخ فهو على دين الإسلام ، كالذين كانوا

(١) سورة آل عمران : ٨٥ .

(٢) الحديث رواه البخاري بنحوه في كتاب الأنبياء ، باب قول الله تعالى : ﴿ واذكر في  
الكتاب مريم ﴾ برقم : ٣٤٤٢ ، ٣٤٤٣ ، وأحمد بن حنبل في المسند ٤٠٦/٢ ، ٤٣٧ .

(٣) سورة المائدة : ٤٨ .

على شريعة التوراة بلا تبديل قبل مبعث المسيح عليه السلام ، والذين كانوا على شريعة الإنجيل بلا تبديل قبل مبعث محمد ﷺ .

وأما من اتبع ديناً مبدلاً ما شرعه الله ، أو ديناً منسوخاً ، فهذا قد خرج عن دين الإسلام ، كاليهود الذين بدلوا التوراة وكذبوا المسيح عليه السلام ثم كذبوا محمداً ﷺ . والنصارى الذين بدلوا الإنجيل وكذبوا محمداً ﷺ . فهؤلاء ليسوا على دين الإسلام الذى كان عليه الأنبياء ، بل هم مخالفون لهم فيما كذبوا به من الحق وابتدعوه من الباطل .

وكذلك كل مبتدع خالف سنة رسول الله ﷺ ، وكذب ببعض ما جاء به من الحق ، وابتدع من الباطل ما لم تشرعه الرسل . فالرسول ﷺ برىء مما ابتدعه وخالفه فيه .. قال تعالى : ﴿ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِلَىٰ بَرِئٍ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْياً لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ (٢) .

فالخلال ما حلله الله ورسوله ، والحرام ما حرمه الله ورسوله ، والدين ما شرعه الله ورسوله ، وقد ذم الله المشركين على أنهم حللوا وحرموا وشرعوا ديناً لم يأذن به الله ، فقال تعالى : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ (٣) .

والسور المكية أنزلها الله تبارك وتعالى في الدين العام الذى بعث به جميع الرسل كالإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر .

ومحمد ﷺ خاتم المرسلين ، لا نبي بعده ، وأتمته خير أمة أخرجت للناس . وقد بعثه الله بأفضل الكتب وأفضل الشرائع ، وأكمل له ولأتمته الدين ، وأتم عليه النعمة ، ورضى لهم الإسلام ديناً . وهو قد دعا إلى الصراط المستقيم . كما قال تعالى : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۚ صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَىٰ اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴾ (٤) .

(١) سورة الشعراء : ٢١٦

(٣) سورة الشورى : ٢١

(٢) سورة الأنعام : ١٥٩

(٤) سورة الشورى : ٥٢ - ٥٣ .



وقد أمرنا الله أن نتبع هذا الصراط المستقيم ، ولا نعدل عنه إلى السبل  
المتبعدة . فقال تعالى : ﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا  
السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١) .

وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : خط لنا رسول الله ﷺ  
خطاً ، وخط خطوطاً عن يمينه وشماله ، ثم قال : « هذا سبيل الله ، وهذه  
سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه . ثم قرأ : ﴿ وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي  
مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ .

ولهذا أمرنا الله أن نقول في صلاتنا : ﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ .  
صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ (٢) .  
وقال النبی ﷺ : « اليهود مغضوب عليهم ، والنصارى  
ضالون » (٣) .

وهو ﷺ لم يمت حتى بين الدين ، وأوضح السبيل وقال :  
« ترككم على البيضاء النقية ، ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدى إلا  
هالك » (٤) .

وقال ﷺ : « ما تركت من شيء يقربكم من الجنة إلا وقد  
حدثتكم به ، ولا من شيء يبعدكم عن النار إلا وقد حدثتكم به » .  
وقال ﷺ : « إنه من يعيش منكم بعدى فسرى اختلافاً كثيراً ، فعليكم  
بستى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى ، تمسكوا بها وعضوا  
عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة ، وكل  
بدعة ضلالة » (٥) .

(١) سورة الأنعام : ١٥٣

(٢) سورة الفاتحة : ٦ ، ٧ .

(٣) الحديث أخرجه الترمذى فى التفسير باب ٢ ، ومن سورة فاتحة الكتاب ٢٩٥٤ حدثنا  
محمد بن جعفر حدثنا شعبه عن سماك بن حرب عن عباد بن حيش عن عدى بن حاتم عن النبی  
ﷺ قال : وذكره .

قال الترمذى : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث سماك بن حرب .

(٤) الحديث رواه ابن ماجه فى المقدمة وأحمد بن حنبل فى المسند : ٤ : ١٢٦ ( حلى ) .

(٥) سبق تخرج الحديث فى هذا الجزء .

قال الترمذى : حديث صحيح ، ولهذا كان أئمة المسلمين لا يتكلمون في الدين بأن هذا واجب أو مستحب أو حرام ، أو مباح إلا بدليل شرعى من الكتاب أو السنة وما دلا عليه .

وما اتفق عليه المسلمون فهو حق جاء به الرسول ﷺ ، فإن أمته والله الحمد لا تجتمع على ضلالة ، كما أخبر هو ﷺ فقال : « إن الله أجاركم على لسان نبيكم أن تجتمعوا على ضلالة » . وما تنازعوا فيه ردوه إلى الكتاب والسنة كما قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً ﴾ (١) .

كما كان السلف يفعلون ، فقد يكون عند هذا حديث سمعه أو معنى فهمه خفى على الآخر ، والآخر مأجور على اجتهاده أيضاً . ولا إثم عليه فيما خفى عليه بعد اجتهاده . كما في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر » (٢) . ولو صلى أربعة أنفس إلى أربع جهات إذا أغيمت السماء كل باجتهاده فكلهم مطيع لله عز وجل ، وتبرأ ذمته ، لكن الذى أصاب جهة الكعبة واحد ، وله أجران ، وقد قال تعالى : ﴿ وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين • ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكماً وعلماً ﴾ (٣) ، فأثنى تعالى على النبيين جميعاً مع أنه خص أحدهما بفهم تلك الحكومة .

والدين كله مأخوذ عن الرسول ﷺ ، ليس لأحد بعده أن يغير من دينه شيئاً ، هذا دين المسلمين ، بخلاف النصارى فإنهم يجوزون لعلمائهم وعبادهم أن يشرعوا شرعاً يخالف شرع الله ، قال تعالى : ﴿ اتخذوا أبحارهم وربائبهم أزواجاً من دون الله واليسع ابن مريم • وما أمروا إلا

(١) سورة النساء : ٥٩

(٢) الحديث رواه ابن ماجة في الأحكام ٣ باب الحاكم يجتهد فيصيب الحق ٢٣١٤ عن محمد ابن إبراهيم التيمي عن بسر بن سعيد عن أبى قيس مولى عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : وذكره ، والبخارى في الاعتصام ٢١ ، ٢٠ ، ومسلم في الأفضية ١٥ وأبو داود في الأفضية ٢ وأحمد بن حنبل في المسند ٤ : ١٩٨ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ( حلى ) .

(٣) سورة الأنبياء : ٧٨ ، ٧٩

ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ﴿١﴾ .

قال النبي ﷺ : « إنهم أحلوا لهم الحرام فأطاعوهم ، وحرّموا عليهم الحلال فأطاعوهم ، فكانت تلك عبادتهم إياهم » (٢) .

ولهذا كان أئمة المسلمين لا يتكلمون في شيء أنه عبادة وطاعة وقربة إلا بدليل شرعي واتباع لمن قبلهم ، لا يتكلمون في الدين بلا علم ، فإن الله حرم ذلك بقوله تعالى : ﴿ قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ﴾ (٣) .

وقد اتفق أئمة العلماء على أنه يشرع السفر إلى المساجد الثلاثة : المسجد الحرام ، ومسجد الرسول ﷺ ، والمسجد الأقصى ، بخلاف غير هذه الثلاثة ، لأن في الصحيحين عنه ﷺ أنه قال : « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، والمسجد الأقصى » (٤) .

وتنازع المسلمون في زيارة القبور ، فقالت طائفة من السلف إن ذلك كله منهي عنه لم ينسخ ، فإن أحاديث النسخ لم يروها البخاري ، ولم تشتهر ، ولما ذكر البخاري زيارة القبور احتج بحديث المرأة التي بكّت عند القبر . ونقل ابن بطلال عن الشعبي أنه قال : لولا أن رسول الله ﷺ نهي عن زيارة القبور لزرت قبر ابني ، وقال النخعي : كانوا يكرهون زيارة القبور ، وعن ابن سيرين مثله ، قال ابن بطلال : وقد سئل مالك عن زيارة القبور فقال : قد كان نهي عنها عليه السلام ثم أذن فيها ، فلو فعل ذلك إنسان ولم يقل إلا خيراً لم أر بذلك بأساً ، وليس من عمل الناس ، وروى عنه أنه كان يضعف زيارتها .

وكان النبي ﷺ قد نهي أولاً عن زيارة القبور باتفاق العلماء . فقيل : لأن ذلك يقضي إلى الشرك ، وقيل لأجل النياحة عندها . وقيل لأنهم كانوا يتفاخرون بها . وقد ذكر طائفة من العلماء في قوله تعالى : ﴿ ألهاكم التكاثر . حتى زرتم المقابر ﴾ (٥) أنهم كانوا يتكاثرون بقبور الموتى . ومن

(٢) سبق تخرّج الحديث في هذا الجزء .

(٤) سبق تخرّج الحديث في هذا الجزء .

(١) سورة العنكبوت : ٣١ .

(٣) سورة الأعراف : ٣٣ .

(٥) سورة التكاثر : ١ ، ٢ .

ذكره ابن عطية في تفسيره قال : وهذا تأنيب على الإكثار من زيارة القبور ، أى حتى جعلتم أشغالكم القاطعة لكم عن العبادة والعلم زيارة القبور تكثرأ بمن سلف ، وإشادة بذكره . ثم قال النبي ﷺ : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجراً » (١) . فكان نهيه في معنى الآية ، ثم أباح الزيارة بعد لمعنى الانتعاض لا لمعنى المباهاة والتفاخر وتسميها بالحجارة الرخام ، وتلوينها سرفاً ، وبنيان النواويس عليها ، هذا لفظ ابن عطية .

والمقصود أن العلماء متفقون على أنه كان نهى عن زيارة القبور . ونهى عن الانتباز في الدباء والختم والمزفت والمقير .

واختلفوا هل نسخ ذلك ؟ فقالت طائفة : لم ينسخ ذلك ، لأن أحاديث النسخ ليست مشهورة . ولهذا لم يخرج أبو عبد الله البخارى ما فيه نسخ عام .

وقال الآخرون : بل نسخ ذلك . ثم قالت طائفة منهم : إنما نسخ إلى الإباحة ، فزيارة القبور مباحة لا مستحبة . وهذا قول في مذهب مالك وأحمد ، قالوا : لأن صيغة افعل بعد الحظر إنما تفيد الإباحة . كما قال ﷺ في الحديث الصحيح : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور ، فزوروها ، وكنت نهيتكم عن الانتباز في الأوعية فانتبذوا ولا تشربوا مسكراً » (٢) . وروى : « فزوروها ، ولا تقولوا هجراً » .

وهذا يدل على أن النهى كان لما كان يقال عندها من الأقوال المنكرة سداً للذريعة ، كالنهي عن الانتباز في الأوعية أولاً ، لأن الشدة المطربة تدب فيها ولا يدرى بذلك ، فيشرب الشارب الخمر وهو لا يدرى .

(١) الحديث رواه الترمذى في الجائز باب ٦٠ ما جاء في الرخصة في زيارة القبور ١٠٥٤ حدثنا أبو عاصم النبيل حدثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : وذكره .

قال الترمذى : حديث بريدة حديث حسن صحيح ، وأخرجه مسلم في ١١ كتاب الجائز حديث رقم : ١٠٦ والنسائي في ٢١ كتاب الجائز حديث رقم ١٠٠ باب زيارة القبور وأحمد بن حنبل في المسند : ١ : ١٤٥ ، ٤٥٢ ، ٣ : ٣٨ ، ٦٣ ( حلى ) .

(٢) الحديث أخرجه ابن ماجه في كتاب الأشربة ١٤ باب ما رخص فيه من ذلك ٣٤٠٥ عن سمك عن القاسم بن غنيم عن ابن بريدة عن أبيه عن النبي ﷺ قال : وذكره .

وقال الأكثرون : زيارة قبور المؤمنين مستحبة للدعاء للموتى مع السلام عليهم ، كما كان النبي ﷺ يخرج إلى البقيع فيدعو لهم .  
وكما ثبت عنه ﷺ في الصحيحين أنه خرج إلى شهداء أحد فصلّى عليهم صلاته على الموتى كالمودع للأحياء والأموات ، وثبت عنه ﷺ في الصحيح أنه كان يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقولوا : « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين ، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون يرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين ، نسأل الله لنا ولكم العافية . اللهم لا تحرمنا أجرهم ، ولا تفتنا بعدهم ، واغفر لنا ولهم » (١) وهذا في زيارة قبور المؤمنين .

وأما زيارة قبر الكافر فرخص فيها لأجل تذكّار الآخرة ، ولا يجوز الاستغفار لهم .

وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه : زار قبر أمه فبكى وأبكى من حوله ، وقال : « استأذنت ربي أن أزور قبرها فأذن لي ، واستأذنته أن أستغفر لها فلم يأذن لي ، فزوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة » (٢) .

والعلماء المتنازعون كل منهم يحتاج بدليل شرعي ويكون عند بعضهم من العلم ما ليس عند الآخر - فإن العلماء ورثة الأنبياء - وقال تعالى : ﴿ وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ۝ ففهمناها سليمان وكلاً آتينا حكماً وعلماً ﴾ (٣) .  
والأقوال الثلاثة صحيحة باعتبار ، فإن الزيارة إذا تضمنت أمراً محرماً : من شرك ، أو كذب ، أو نذب ، أو نياحة وقول هجر : فهي محرمة بالإجماع ، كزيارة المشركين بالله والساخطين لحكم الله ، فإن هؤلاء زيارتهم محرمة ، فإنه لا يقبل دين إلا دين الإسلام . وهو الاستسلام لحلقه وأمره . فيسلم لما قدره وقضاه ، ويسلم لما يأمر به ويحبه . وهذا نفعله وندعو إليه ، وذاك نسلمه ونتوكل فيه عليه ، فترضى بالله رباً وبالإسلام

(١) سبق تخريج الحديث في هذا الجزء .

(٢) سبق تخريج الحديث قريباً من هذا .

(٣) سورة الأنبياء : ٧٨ ، ٧٩

دينياً وبمحمد نبياً ، ونقول في صلاتنا : ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ (١) . مثل قوله تعالى : ﴿ فاعبده وتوكل عليه ﴾ (٢) .  
وقوله تعالى : ﴿ استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين ﴾ (٣) .

وقوله تعالى : ﴿ وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين . واصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ﴾ (٤) .

والنوع الثاني : زيارة القبور لمجرد الحزن على الميت ، لقرابته أو صداقته ، فهذه مباحة كما يباح البكاء على الميت بلا ندب ولا نياحة . كما زار النبي ﷺ قبر أمه فيكي وأبكي من حوله ، وقال : « زوروا القبور فإنها تذكركم الآخرة » . فهذه الزيارة كان نهي عنها لما كانوا يفعلون من المنكر ، فلما عرفوا الإسلام أذن فيها ، لأن فيها مصلحة ، وهو تذكّر الموت ، فكثير من الناس إذا رأى قريبه وهو مقبور ذكر الموت واستعد للآخرة ، وقد يحصل منه جزع ، فيتعارض الأمران ، ونفس الحزن مباح ، إن قصد به طاعة كان طاعة ، وإن عمل معصية كان معصية .

وأما النوع الثالث : فهو زيارتها للدعاء لها كالصلاة على الجنائز... فهذا هو المستحب الذي دلت السنة على استحبابه ، لأن النبي ﷺ فعله ، وكان يعلم أصحابه ما يقولون إذا زاروا القبور .

وأما زيارة قباء فيستحب لمن أتى المدينة أن يأتي قباء فيصلّي في مسجدها ، وكذلك يستحب له عند الجمهور أن يأتي البقيع وشهداء أحد ، كما كان النبي ﷺ يفعل ، فزيارة القبور للدعاء للميت من جنس الصلاة على الجنائز يقصد فيها الدعاء لهم ، لا يقصد فيها أن يدعو مخلوقاً من دون الله ، ولا يجوز أن تتخذ مساجد ، ولا تقصد لكون الدعاء عندها أو بها أفضل من الدعاء في المساجد والبيوت .

(٢) سورة هود : ١٢٣ .

(٤) سورة هود : ١١٤ ، ١١٥ .

(١) سورة الفاتحة : ٥ .

(٣) سورة البقرة : ١٥٣ .

والصلاة على الجنائز أفضل باتفاق المسلمين من الدعاء للموتى عند قبورهم . وهذا مشروع بل فرض على الكفاية متواتر متفق عليه بين المسلمين . ولو جاء إنسان إلى سرير الميت يدعوه من دون الله ويستغث به كان هذا شركاً محرماً بإجماع المسلمين . ولو ندبه وناح لكان أيضاً محرماً ، وهو دون الأول .

فمن احتج بزيارة النبي ﷺ لأهل البقيع ولأهل أُحُد على الزيارة التي يفعلها أهل الشرك وأهل النياحة فهو أعظم ضلالاً ممن يحتج بصلاته على الجنائز على أنه يجوز أن يشرك بالميت ، ويدعى من دون الله ، ويندب ويناوح عليه ، كما يفعل ذلك بعض الناس يستدل بهذا الذي فعله الرسول ﷺ - وهو عبادة لله وطاعة له يثاب عليه الفاعل وينتفع به المدعو له ويرضى به الرب عز وجل - على أنه يجوز أن يفعل ما هو شرك بالله وإيذاء للميت وظلم من العبد لنفسه ، كزيارة المشركين وأهل الجزع الذين لا يخلصون لله الدين ، ولا يسلمون لما حكم به سبحانه وتعالى . فكل زيارة تتضمن فعل ما نهى عنه وترك ما أمر به - كالتى تتضمن الجزع وقول الهجر وترك الصبر ، أو تتضمن الشرك ودعاء غير الله وترك إخلاص الدين لله - فهى منهى عنها .

وهذه الثانية أعظم إثماً من الأولى ، ولا يجوز أن يصلى إليها ، بل ولا عندها ، بل ذلك مما نهى عنه النبي ﷺ فقال : « لا تصلوا إلى القبور ، ولا تجلسوا عليها » [ رواه مسلم فى صحيحه ] (١) .

فزيارة القبور على وجهين : وجه نهى عنه رسول الله ﷺ واتفق العلماء على أنه غير مشروع ، وهو أن نتخذها مساجد ونتخذها وثناً ونتخذها عيداً . فلا يجوز أن تقصد للصلاة الشرعية ، ولا أن تعبد كما تعبد الأوثان ، ولا أن تتخذ عيداً يجتمع إليها فى وقت معين كما يجتمع المسلمون فى عرفة ومنى .

---

(١) الحديث رواه الإمام مسلم فى كتاب الجنائز ٩٧ (٩٧٢) عن بسر بن عبيد الله عن والته عن أبى مرثد العدرى قال : قال رسول الله ﷺ - وذكره - وأبو داود فى كتاب الجنائز ٧٣ والترمذى فى الجنائز ٥٧ .

وأما : « الزيارة الشرعية » فهي مستحبة عند الأكثرين . وقيل : مباحة . وقيل : كلها منهي عنها كما تقدم . والذي تدل عليه الأدلة الشرعية أن نحمل المطلق من كلام العلماء على المقيد . ونفصل الزيارة إلى ثلاثة أنواع : منهي عنه ، ومباح ، ومستحب وهو الصواب . قال مالك وغيره : لا نأتى إلا إلى هذه الآثار : مسجد النبي ﷺ ، ومسجد قباء ، وأهل البقيع ، وأحد ، فإن النبي ﷺ لم يكن يقصد إلا هذين المسجدين وهاتين المقبرتين ، كان يصلى يوم الجمعة في مسجده ، ويوم السبت يذهب إلى قباء ، كما في الصحيحين عن ابن عمر - رضى الله عنهما - أن النبي ﷺ كان يأتى قباء كل سبت راكباً وماشيئاً فيصلى فيه ركعتين .

وأما أحاديث النهى فكثيرة مشهورة في الصحيحين وغيرهما ، كقوله ﷺ : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » (١) . قالت عائشة رضى الله عنها : ولولا ذلك لأبرز قبره ، ولكن خشى أن يتخذ مسجداً [ رواه البخارى ومسلم ] .

وفى صحيح مسلم أنه ﷺ قال قبل أن يموت بخمس : « إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، فإني أنهاكم عن ذلك » (٢) .

وفى الصحيحين عن عائشة وابن عباس رضى الله عنهم قالوا : لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح خميصة له على وجهه ، فإذا اغتم كشفها فقال وهو كذلك : « لعنة الله على اليهود والنصارى ، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » (٣) . يحذر ما صنعوا .

وفى الصحيحين عن أنى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » .

---

(١) الحديث سبق تخريجه في هذا الجزء ، وراجع البخارى في كتاب الصلاة ٤٨ ، والجنائز ٦٢ ، ٩٦ ومسلم في كتاب المساجد ١٩ ، ٢٣ وأحمد بن حنبل في المسند ١ : ٢١٨ (حلى) .

(٢) سبق تخريج الحديث في هذا الجزء قريباً من هذا .

(٣) سبق تخريج الحديث قريباً من هذا .



وفي لفظ : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » .

وفي الصحيحين عن عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة رأيتها بأرض الحبشة فيها تصاوير ، فقال رسول الله ﷺ : « إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك التصاوير ، أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة » (١) .

وعائشة رضى الله عنها أم المؤمنين صاحبة الحجر النبوية قد روت أحاديث هذا الباب مع مشاركة غيرها من الصحابة كابن عباس وأبي هريرة وجندب وابن مسعود وغيرهم .

وقد قال ﷺ فيما رواه ابن مسعود : « إن من شرار الناس من تدرکہم الساعة وهم أحياء ، والذين يتخذون القبور مساجد » [ رواه أبو حاتم في صحيحه والإمام أحمد في مسنده ] .

وفي سنن أبي داود عنه ﷺ أنه قال : « لا تتخذوا قبري عيداً ، وصلوا علىّ حيثما كنتم فإن صلاتكم تبلغني » (٢) .

وفي موطأ مالك عن النبي ﷺ أنه قال : « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » (٣) .

وفي سنن سعيد بن منصور أن عبد الله بن حسن بن حسين بن علي بن أبي طالب - أحد الأشراف الحسينيين بل أجلهم قدراً في عصر تابعي التابعين في خلافة المنصور وغيره - رأى رجلاً يكثر الاختلاف إلى قبر النبي ﷺ ، فقال : « يا هذا ، إن رسول الله ﷺ قال : « لا تتخذوا قبري عيداً ، وصلوا علىّ حيث ما كنتم فإن صلاتكم تبلغني » . فما أنت ورجل بالأندلس إلا سواء .

---

(١) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب المساجد ٣ باب النبي عن بناء المساجد على القبور واتخاذ الصور فيها ١٦ (٥٢٨) ، حدثنا هشام أخبرني أبي عن عائشة أن أم حبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة رأيتها بالحبشة فيها تصاوير لرسول الله ﷺ - وذكره .

(٢) سبق تخرج هذا الحديث وراجع أبا داود في كتاب المناسك .

(٣) سبق تخرج الحديث قريباً من هذا .

فلما أراد الأئمة اتباع سنته في زيارة قبره المكرم والسلام عليه طلبوا ما يعتمدون عليه من سنته . فاعتمد الإمام أحمد على الحديث الذي في السنن عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحى حتى أرد عليه السلام » .

وعن أحمد أخذ ذلك أبو داود فلم يذكر في زيارة قبره المكرم غير هذا الحديث ، وترجم عليه « باب زيارة القبر » . مع أن دلالة الحديث على المقصود فيها نزاع وتفصيل ، فإنه لا يدل على كل ما تسميه الناس « زيارة » باتفاق المسلمين .

ويبقى الكلام المذكور فيه : هل هو السلام عند القبر كما كان من دخل على عائشة رضى الله عنها يسلم عليه ؟ أو يتناول هذا والسلام عليه من خارج الحجرة . فالذين استدلوا به جعلوه متناولاً لهذا وهذا ، وهو غاية ما كان عندهم في هذا الباب عنه ﷺ ، وهو ﷺ يسمع السلام من القريب ، وتبلغه الملائكة الصلاة والسلام عليه من البعيد ، كما في النسائي عنه ﷺ أنه قال : « إن لله ملائكة سياحين يلغونى عن أمتى السلام » . وفى السنن عن أوس بن أوس رضى الله عنه أن النبی ﷺ قال : « أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة وليلة الجمعة فإن صلاحكم معروضة على » . قالوا : وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت ؟ فقال ﷺ : « إن الله حرم على الأرض أن تأكل لحوم الأنبياء » (١) . صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً .

وذكر مالك في موطنه أن عبد الله بن عمر كان يأتي فيقول : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا أبا بكر ، السلام عليك يا أبت . ثم ينصرف .

وفى رواية : كان إذا قدم من سفر . رواه معمر عن نافع عنه . وعلى هذا اعتمد مالك رحمه الله فيما يفعل عند الحجرة ، إذ لم يكن عنده إلا أثر ابن عمر رضى الله عنهما .

---

(١) سبق تفريج الحديث في هذا الجزء قرئاً من هذا .

وأما ما زاد على ذلك مثل الوقوف للدعاء للنبي ﷺ مع كثرة الصلاة والسلام عليه فقد كرهه مالك ، وقال : هو بدعة لم يفعلها السلف . ولن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها .

وأما السفر إلى قبور الأنبياء والصالحين فهذا لم يكن موجوداً في الإسلام في زمن مالك ، وإنما حدث هذا بعد القرون الثلاثة ، قرن الصحابة والتابعين وتابعيهم . فأما هذه القرون التي أثنى عليها رسول الله ﷺ فلم يكن هذا ظاهراً فيها ، ولكن بعدها ظهر الإفك والشرك .

ولهذا لما سأل سائل لمالك عن رجل نذر أن يأتي قبر النبي ﷺ . فقال : إن كان أراد المسجد فليأته وليصل فيه ، وإن كان أراد القبر فلا يفعل . للحديث الذي جاء : « لا تعمل المطى إلا إلى ثلاثة مساجد » . وكذلك من يزور قبور الأنبياء والصالحين ليدعوهم ، أو يطلب منهم الدعاء ، أو يقصد الدعاء عندهم لكونه أقرب إجابة في ظنه ، فهذا لم يكن يعرف على عهد مالك ، لا عند قبر النبي ﷺ ولا غيره .

وإذا كان مالك رحمه الله يكره أن يطيل الرجل الوقوف عنده ﷺ للدعاء فكيف بمن لا يقصد لا السلام عليه ولا الدعاء له ، وإنما يقصد دعاءه وطلب حوائجه منه ، ويرفع صوته عنده فيؤذى الرسول ﷺ ، ويشرك بالله ، ويظلم نفسه ؟! ولم يعتمد الأئمة لا الأربعة ولا غير الأربعة على شيء من الأحاديث التي يروونها بعض الناس في ذلك مثل ما يروون أنه قال : « من زارني في مماتي فكأنما زارني في حياتي » (١) .

ومن قوله : « من زارني وزار أبي في عام واحد ضمنت له على الله الجنة » (٢) . ونحو ذلك . فإن هذا لم يروه أحد من أئمة المسلمين ، ولم يعتمد عليها . ولم يروها لا أهل الصباح ولا أهل السنن التي يعتمد عليها كأبي داود والنسائي . لأنها ضعيفة ، بل موضوعة ، كما قد بين العلماء الكلام عليها . ومن زاره في حياته ﷺ كان من المهاجرين إليه . والواحد

(١) سبق الحديث عن هذا الأثر في كلمة والملة في هذا الجزء وأقوال العلماء فيه .

(٢) سبق الحديث عن هذا الأثر وأقوال العلماء في وضعه وعدم صدوره عن الرسول ﷺ . وهو عند أبي الشيخ والطبراني وابن عدي والدارقطني والبيهقي ولفظهم كمن زارني في مماتي ووضعه البيهقي وفي الدمشقي : طرقها كلها لينة قال ومن أجروها إسناداً حديث حاطب الذي أخرجه ابن عساكر وغيره .

بعدهم لو أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه . وهو إذا أتى بالفرائض لا يكون مثل الصحابة فكيف يكون مثلهم بالنوافل ، أو بما ليس بقربة ، أو بما هو منهي عنه .

وكره مالك رضى الله عنه أن يقول القائل : زرت قبر النبي ﷺ . كره هذا اللفظ . لأن السنة لم تأت به في قبره . وقد ذكروا في تعليل ذلك وجوهاً ، ورخص غيره في هذا اللفظ للأحاديث العامة في زيارة القبور . ومالك يستحب ما يستحبه سائر العلماء من السفر إلى المدينة والصلاة في مسجده ، وكذلك السلام عليه وعلى صاحبيه عند قبورهم اتباعاً لابن عمر ، ومالك من أعلم الناس بهذا لأنه قد رأى التابعين الذين رأوا الصحابة بالمدينة .

ولهذا كان يستحب اتباع السلف في ذلك . ويكره أن يتدع أحد هناك بدعة . فكره أن يطيل الرجل القيام والدعاء عند قبر النبي ﷺ لأن الصحابة رضوان الله عليهم ما كانوا يفعلون ذلك .

وكره مالك لأهل المدينة كلما دخل إنسان المسجد أن يأتي قبر النبي ﷺ لأن السلف لم يكونوا يفعلون ذلك .

قال مالك رحمه الله عليه : ولن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها . بل كانوا يأتون إلى مسجده فيصلون فيه خلف أبي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم أجمعين ، فإن هؤلاء الأربعة صلوا أئمة في مسجده والمسلمون يصلون خلفهم كما كانوا يصلون خلفه . وهم يقولون في الصلاة : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . كما كانوا يقولون ذلك في حياته . ثم إذا قضاوا الصلاة قعدوا أو خرجوا . ولم يكونوا يأتون القبر للسلام . لعلمهم بأن الصلاة والسلام عليه في الصلاة أكمل وأفضل وهي المشروعة .

وأما دخولهم عند قبره للصلاة والسلام عليه هناك أو الصلاة والدعاء فإنه لم يشرع لهم ، بل نهاهم ، وقال : « لا تتخذوا قبري عيداً وصلوا علىّ حيث ما كنتم ، فإن صلاتكم تبلغني » (١) فين أن الصلاة تصل إليه من البعيد ، وكذلك السلام ، ومن صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشراً .

(١) سبق تخريج هذا الحديث في هذا الجزء قريباً من هذا وراجع أبا داود في المناسك باب زيارة القبور وأحمد بن حنبل في المسند .

ومن سلم عليه مرة سلم الله عليه عشرأ .

كما قد جاء في بعض الأحاديث . وتخصيص الحجرة بالصلاة والسلام جعل لها عيداً ، وهو قد نهاهم عن ذلك ، ونهاهم أن يتخذوا قبره أو قبر غيره مسجداً ، ولعن من فعل ذلك ليحذروا أن يصيبهم مثل ما أصاب غيرهم من اللعنة .

وكان أصحابه خير القرون ، وهم أعلم الأمة بسنته ، وأطوع الأمة لأمره ، وكانوا إذا دخلوا إلى مسجده لا يذهب أحد منهم إلى قبره لا من داخل الحجرة ولا من خارجها ، وكانت الحجرة في زمانهم يدخل إليها من الباب إذ كانت عائشة رضي الله عنها فيها ، وبعد ذلك إلى أن بنى الخائط الآخر ، وهم مع ذلك التحكن من الوصول إلى قبره لا يدخلون إليه ، لا لسلام ، ولا لصلاة عليه ، ولا لدعاء لأنفسهم ولا لسؤال عن حديث أو علم ، ولا كان الشيطان يطمع فيهم حتى يسمعهم كلاماً أو سلاماً فيظنون أنه هو كلمهم وأفتاهم وبين لهم الأحاديث ، أو أنه قد رد عليهم السلام بصوت يسمع من خارج ، كما طمع الشيطان في غيرهم ، فأضلهم عند قبره . وقبر غيره . حتى ظنوا أن صاحب القبر يحدثهم ويفتبهم ويأمرهم وينهاهم في الظاهر ، وأنه يخرج من القبر ويرونه خارجاً من القبر ، ويظنون أن نفس أبدان الموتى خرجت من القبر تكلمهم ، وأن روح الميت تجسدت لهم فأروها ، كما رآهم النبي ﷺ ليلة المعراج يقظة لا مناماً .

فإن الصحابة رضوان الله عليهم خير قرون هذه الأمة التي هي خير أمة أخرجت للناس ، وهم تلقوا الدين عن النبي ﷺ بلا واسطة . ففهموا من مقاصده ﷺ وعابنوه من أفعاله وسمعوا منه شفاهاً ما لم يحصل لمن بعدهم ، وكذلك كان يستفيد بعضهم من بعض ما لم يحصل لمن بعدهم ، وهم قد فارقوا جميع أهل الأرض وعادوهم ، وهجروا جميع الطوائف وأديانهم ، وجاهدوهم بأنفسهم وأموالهم ، قال ﷺ في الحديث الصحيح : « لا تسبوا أصحابي ، فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » (١) .

(١) الحديث رواه البخاري في فضائل أصحاب النبي ﷺ ٥ ومسلم في فضائل الصحابة ٢٢١ (٢٥٤٠) عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ وذكره ، والترمذي في المناقب ٥٨ وأحمد بن حنبل في المسند ٣ : ١١ (حلى) .

وهذا قاله لخالد بن الوليد لما تشاجر هو وعبدالرحمن بن عوف ، لأن  
عبد الرحمن بن عوف كان من السابقين الأولين ، وهم الذين أنفقوا من قبل  
الفتح وقاتلوا ، وهو فتح الحديبية وخالد هو وعمر بن العاص وعثمان بن  
طلحة أسلموا في مدة الهدنة بعد الحديبية وقبل فتح مكة ، فكانوا من  
المهاجرين التابعين ، لا من المهاجرين الأولين .

وأما الذين أسلموا عام فتح مكة فليسوا بمهاجرين فإنه لا هجرة بعد  
الفتح ، بل كان الذين أسلموا من أهل مكة يقال لهم الطلقاء لأن النبي  
ﷺ أطلقهم بعد الاستيلاء عليهم عنوة كما يطلق الأسير ، والذين بايعوه  
تحت الشجرة هم ومن كان من مهاجرة الحبشة هم السابقون الأولون من  
المهاجرين والأنصار .

وفي الصحيح عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : قال لنا  
رسول الله ﷺ يوم الحديبية : « أنتم خير أهل الأرض » . وكنا ألفاً  
وأربعمائة .

ولهذا لم يطعم الشيطان أن ينال منهم من الإضلال والإغواء ما ناله ممن  
بعدهم ، فلم يكن فيهم من يتعمد الكذب على النبي ﷺ ، وإن كان له  
أعمال غير ذلك قد تنكر عليه ، ولم يكن فيهم أحد من أهل البدع  
المشهورة : كالخوارج ، والروافض (١) ، والقدرية ، والمرجئة ، والجهمية ،  
بل كل هؤلاء إنما حدثوا فيمن بعدهم ، ولم يكن فيهم من طمع الشيطان أن  
يتراءى له في صورة بشر ، ويقول : أنا الخضر أو أنا إبراهيم ، أو موسى ،  
أو عيسى ، أو المسيح ، أو أن يكلمه عند قبر حتى يظن أن صاحب القبر  
كلمه ، بل هذا إنما ناله فيمن بعدهم ، وناله أيضاً من النصارى حيث أتاهم  
بعد الصلب وقال : أنا هو المسيح ، وهذه مواضع السامير – ولا يقول :  
أنا شيطان ، فإن الشيطان لا يكون جسداً – أو كما قال . وهذا هو الذى  
اعتمد عليه النصارى في أنه صلب ، لا في مشاهدته ، فإن أحداً منهم لم

(١) الروافض : الذين كانوا مع زيد بن علي ثم تركوه لأنهم طلبوا منه أن يهربا من الشيخين  
فقال : لقد كانا وزيري جدى فلا أتربا منهما فرفضوه وتفرقوا عنه وقد يطلق بعض الناس اسم  
الرفض على كل من يهوى أهل البيت وعلى هذا جاء قول الذى يقول :  
إن كان رفضاً حب آل محمد فلشهد الظلملان ألى والضى  
راجع الفرق بين الفرق الخامس ص ٢٩ .

يشاهد الصلب ، وإنما حضره بعض اليهود وعلقوا المصلوب وهم يعتقدون أنه المسيح . ولهذا جعله الله من ذنوبهم وإن لم يكونوا صليبه ، لكنهم قصدوا هذا الفعل وفرحوا به .

قال تعالى : ﴿ وبكفرهم وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً . وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وما قتلوه يقيناً . بل رفعه الله إليه ﴾ (١) وبسط هذا له موضع آخر .

والمقصود أن الصحابة رضوان الله عليهم لم يطمع الشيطان أن يضلهم كما أضل غيرهم من أهل البدع الذين تأولوا القرآن على غير تأويله ، أو جهلوا السنة ، أو رأوا وسمعوا أموراً من الخوارق فظنوها من جنس آيات الأنبياء والصالحين وكانت من أفعال الشياطين ، كما أضل النصارى وأهل البدع بمثل ذلك ، فهم يتبعون المتشابه ويدعون المحكم . وكذلك يتمسكون بالمتشابه من الحجج العقلية والحسية فيسمع ويرى أموراً فيظن أنه رحمان وإنما هو شيطاني ، ويدعون البين الحق الذي لا إجمال فيه . وكذلك لم يطمع الشيطان أن يتمثل في صورته ويغيث من استغاث به ، أو أن يحمل إليهم صوتاً يشبه صوته . لأن الذين رأوه علموا أن هذا شرك لا يحل . ولهذا أيضاً لم يطمع فيهم أن يقول أحد منهم لأصحابه : إذا كانت لكم حاجة فتعالوا إلى قبرى ، واستغيثوا بى ، لا فى محياه ولا فى مماته ، كما جرى مثل هذا لكثير من المتأخرين . ولا طمع الشيطان أن يأتى أحدهم ويقول : أنا من رجال الغيب ، أو من الأوتاد الأربعة ، أو السبعة ، أو الأربعين ، أو يقول له : أنت منهم . إذ كان هذا عندهم من الباطل الذى لا حقيقة له . ولا طمع الشيطان أن يأتى أحدهم فيقول : أنا رسول الله أو يخاطبه عند القبر ، كما وقع لكثير ممن بعدهم عند قبره وقبر غيره وعند قبر من القبور . كما يقع كثير من ذلك للمشركين وأهل الكتاب ، يرون بعد الموت من يعظمونه من شيوخهم .

فأهل الهند يرون من يعظمونه ، من شيوخهم الكفار وغيرهم . والنصارى يرون من يعظمونه ، من الأنبياء والخواريين وغيرهم . والفضلال

من أهل القبلة يرون من يعظمونه : إما النبي ﷺ وإما غيره من الأنبياء يقطعة ويخاطبهم ويخاطبونه ، وقد يستفتونه ويسألونه عن أحاديث فيجييبهم . ومنهم من يخيل إليه أن الحجرة قد انشقت وخرج منها النبي ﷺ وعانقه هو وصاحبه . ومنهم من يخيل إليه أنه رفع صوته بالسلام حتى وصل مسيرة أيام وإلى مكان بعيد ، وهذا وأمثاله أعرف ممن وقع له هذا وأشباهه عدداً كثيراً .

وقد حدثني بما وقع لعرفي ذلك ، وبما أخبر به غيره من الصادقين من يطول هذا الموضع بذكرهم . وهذا موجود عند خلق كثير كما هو موجود عند النصارى والمشركين ، لكن كثير من الناس يكذب بهذا ، وكثير منهم إذا صدق به يظن أنه من الآيات الإلهية ، وأن الذى رأى ذلك رآه لصلاحه ودينه ، ولم يعلم أنه من الشيطان ، وأنه بحسب قلة علم الرجل يضلّه الشيطان ومن كان أقلّ علماً قال له ما يعلم أنه مخالف للشرعية خلافاً ظاهراً . ومن عنده علم منها لا يقول له ما يعلم أنه مخالف للشرعية ولا مفيداً فائدة فى دينه ، بل يضلّه عن بعض ما كان يعرفه ، فإن هذا فعل الشياطين وهو وإن ظن أنه قد استفاد شيئاً فالذى خسره من دينه أكثر . ولهذا لم يقل قط أحد من الصحابة : إن الخضر أتاه ، ولا موسى ولا عيسى ، ولا أنه سمع رد النبي ﷺ عليه . وابن عمر كان يسلم إذا قدم من سفر ولم يقل قط إنه يسمع الرد . وكذلك التابعون وتابعوهم . وإنما حدث هذا من بعض المتأخرين .

وكذلك لم يكن أحد من الصحابة - رضوان الله عليهم - يأتيه فيسأله عند القبر عن بعض ما تنازعوا فيه وأشكل عليهم من العلم ، لا خلفاؤه الأربعة ، ولا غيرهم . مع أنهم أخص الناس به ﷺ ، حتى ابنته فاطمة - رضى الله عنها - لم يطمع الشيطان أن يقول لها : اذهبي إلى قبره فسله هل يورث أم لا يورث . كما أنهم أيضاً لم يطمع الشيطان فيهم فيقول لهم : اطلبوا منه أن يدعو لكم بالمطر لما أجذبوا . ولا قال : اطلبوا منه أن يستنصر لكم . ولا أن يستغفر كما كانوا فى حياته يطلبون منه أن يستسقى لهم وأن يستنصر لهم ، فلم يطمع الشيطان فيهم بعد موته ﷺ أن يطلبوا منه ذلك . ولا طمع بذلك فى القرون الثلاثة . وإنما ظهرت هذه الضلالات



ممن قل علمه بالتوحيد والسنة ، فأضله الشيطان كما أضل النصارى في أمور  
لقللة علمهم بما جاء به المسيح ومن قبله من الأنبياء صلوات الله وسلامه  
عليهم .

وكذلك لم يطعم الشيطان أن يطير بأحدهم في الهواء ولا أن يقطع به  
الأرض البعيدة في مدة قريبة . كما يقع مثل هذا لكثير من المتأخرين ، لأن  
الأسفار التي كانوا يسافرونها كانت طاعات كسفر الحج والعمرة والجهاد .  
وهذه يثابون على كل خطوة يخطونها فيها ، وكلما بعدت المسافة كان الأجر  
أعظم كالذي يخرج من بيته إلى المسجد فخطواته إحداها ترفع درجة  
والأخرى تحط خطيئة . فلم يمكن الشيطان أن يفوتهم ذلك الأجر بأن  
يحملهم في الهواء أو يؤزهم في الأرض أزاً حتى يقطعوا المسافة البعيدة  
بسرعة .

وقد علموا أن النبي ﷺ إنما أسرى به الله عز وجل من المسجد الحرام  
إلى المسجد الأقصى ليريه من آياته الكبرى . وكان هذا من خصائصه .  
فليس لمن بعده مثل هذا المعراج ، ولكن الشيطان يخيل إليه معارج شيطانية  
كما خيلها لجماعة من المتأخرين .

وأما قطع النهر الكبير بالسير على الماء فهذا قد يحتاج إليه المؤمنون أحياناً  
مثل أن لا يمكنهم العبور إلى العدو وتكميل الجهاد إلا بذلك . فلهذا كان الله  
يكرم من احتاج إلى ذلك من الصحابة والتابعين بمثل ذلك ، كما أكرم به  
العلاء بن الحضرمي (١) وأصحابه ، وأبا مسلم الخولاني (٢) وأصحابه ،

---

(١) هو العلامة بن عبد الله الحضرمي ، صحابي من رجال الفتح في صدر الإسلام أصله  
من حضرموت سكن أبوه مكة فولد بها العلاء ونشأ وولاه رسول الله ﷺ البحرين سنة ٨ هـ  
وجعل له جباية الصدقة ، وجهه عمر إلى البصرة فمات في الطريق عام ٢١ هـ يقال إن العلاء  
أول مسلم ركب البحر للغزو .

راجع البدء والتاريخ ٥ : ١٠٢ وعذيب الأسماء ١ : ٣٤١ والإصابة ٥٦٤٦  
(٢) هو عبد الله بن ثوب الخولاني تابعي فقيه عابد زاهد نحه الذهبي برحمة الشام أصله من  
اليمن أدرك الجاهلية وأسلم قبل وفاة النبي ﷺ ولم يره فقدم المدينة في خلافة أبي بكر ، وهاجر إلى  
الشام ول أكثر المصادر وفاته بدمشق عام ٦٢ هـ وقبره بداريا وكان يقال : أبو مسلم حكيم هذه  
الأمة .

راجع تذكرة الحفاظ ١ : ٤٦ وتهذيب ١٢ : ٢٣٥ ووفوات الوفيات ١ : ٢٠٩  
والبداية والنهاية ٨ : ١٤٦

وبسط هذا له موضع آخر غير هذا الكتاب .

لكن المقصود أن يعرف أن الصحابة خير القرون وأفضل الخلق بعد الأنبياء . فما ظهر فيمن بعدهم مما يظن أنها فضيلة للمتأخرين ولم تكن فيهم فإنها من الشيطان ، وهي نقيصة لا فضيلة ، سواء كانت من جنس العلوم ، أو من جنس العبادات ، أو من جنس الخوارق والآيات ، أو من جنس السياسة والملك ، بل خير الناس بعدهم أتبعهم لهم .

قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : من كان منكم مستنأ فليستن بمن قد مات ، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة ، أولئك أصحاب محمد أبر هذه الأمة قلوباً ، وأعمقها علماً ، وأقلها تكلفاً . قوم اختارهم الله لصحبة نبيه وإقامة دينه ، فاعرفوا لهم حقهم ، وتمسكوا بهديهم فإنهم كانوا على الهدى المستقيم . وبسط هذا له موضع آخر .

والمقصود هنا : أن الصحابة رضوان الله عليهم تركوا البدع المتعلقة بالقبور كقبره المكرم وقبر غيره ، لنهي عليه السلام لهم عن ذلك ، ولئلا يتشبهوا بأهل الكتاب الذين اتخذوا قبور الأنبياء أوثاناً .

وإن كان بعضهم يأتي من خارج فيسلم عليه إذا قدم من سفر كما كان ابن عمر يفعل . بل كانوا في حياته يسلمون عليه ثم يخرجون من المسجد لا يأتون إليه عند كل صلاة . وإذا جاء أحدهم يسلم عليه رد عليه النبي ﷺ وكذلك من يسلم عليه عند قبره رد عليه السلام وكانوا يدخلون على عائشة فكانوا يسلمون عليه كما كانوا يسلمون عليه في حياته ، ويقول أحدهم : السلام على النبي ورحمة الله وبركاته . وقد جاء هذا عاماً في جميع قبور المؤمنين ، فما من رجل يمر بقبر الرجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا رد الله روحه عليه حتى يرد عليه السلام . فإذا كان رد السلام موجوداً في عموم المؤمنين فهو في أفضل الخلق أولى . وإذا سلم المسلم عليه في صلاته فإنه وإن لم يرد عليه لكن الله يسلم عليه عشرأ . كما جاء في الحديث : « من سلم على مرة سلم الله عليه عشرأ » (١) . فالله يجزيه على هذا السلام أفضل مما يحصل بالرد ، كما أنه من صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشرأ .

(١) هذا جزء من حديث طويل : من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه عشرأ ولا يسلم عليك أحد من أمتك إلا سلمت عليه عشرأ ، ذكره النسائي في الأذان ٣٧ والسهو ٤٧ ، ٥٥ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ١٦٨ ، ٣٧٢ ، ٣٧٥ ، ٤٨٥ ( حلى ) .

وكان ابن عمر يسلم عليه ثم ينصرف . لا يقف لا لدعاء له ولا لنفسه . ولهذا كره مالك ما زاد على فعل ابن عمر من وقوف له أو لنفسه ، لأن ذلك لم ينقل عن أحد من الصحابة فكان بدعة محضة . قال مالك : لن يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها . مع أن فعل ابن عمر إذا لم يفعل مثله سائر الصحابة إنما يصلح للتسوية ، كأمثال ذلك فيما فعله بعض الصحابة رضوان الله عليهم .

وأما القول بأن هذا الفعل مستحب أو منهي عنه أو مباح فلا يثبت إلا بدليل شرعي ، فالوجوب والندب والإباحة والاستحباب والكراهة والتحریم لا يثبت شيء منها إلا بالأدلة الشرعية ، والأدلة الشرعية مرجعها كلها إليه صلوات الله وسلامه عليه . فالقرآن هو الذي بلغه . والسنة هو الذي علمها . والإجماع بقوله عرف أنه معصوم .

والقياس إنما يكون حجة إذا علمنا أن الفرع مثل الأصل ، وأن علة الأصل في الفرع . وقد علمنا أنه ﷺ لا يتناقض ، فلا يحكم في المتأثرين بحكمين متناقضين ، ولا يحكم بالحكم لعللة تارة ويمنعه أخرى مع وجود العلة إلا لاختصاص إحدى الصورتين بما يوجب التخصيص . فشرعه هو ما شرعه هو ﷺ ، وسنته ما سنّها هو ، لا يضاف إليه قول غيره وفعله – وإن كان من أفضل الناس – إذا وردت سنته . بل ولا يضاف إليه إلا بدليل يدل على الإضافة .

ولهذا كان الصحابة كأبي بكر وعمر وابن مسعود يقولون باجتهادهم ويكونون مصيبيين موافقين لسنته ، لكن يقول أحدهم : أقول في هذا برأبي فإن يكن صواباً فمن الله ، وإن كان خطأً فمني ومن الشيطان والله ورسوله بريئان منه . فإن كل ما خالف سنته فهو شرع منسوخ أو مبدل ، لكن المجتهدون وإن قالوا بآرائهم وأخطأوا فلهم أجر ، وخطئوهم مغفور لهم .

وكان الصحابة إذا أراد أحدهم أن يدعو لنفسه استقبال القبلة ودعا في مسجده ، كما كانوا يفعلون في حياته . لا يقصدون الدعاء عند الحجرة ولا يدخل أحدهم إلى القبر .

والسلام عليه قد شرع للمسلمين في كل صلاة ، وشرع للمسلمين إذا

دخل أحدهم المسجد أى مسجد كان . فالنوع الأول كل صلاة يقول المصلي : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، ثم يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . قال النبي ﷺ : « فإذا قلم ذلك أصابت كل عبد صالح لله في السماء والأرض » .

وقد شرع للمسلمين في كل صلاة أن يسلموا على النبي ﷺ خصوصاً وعلى عباد الله الصالحين من الملائكة والإنس والجن عموماً . وفي الصحيحين عن ابن مسعود أنه قال : كنا نقول خلف رسول الله ﷺ في الصلاة : السلام على فلان وفلان . قال النبي ﷺ : « إن الله هو السلام ، فإذا قعد أحدكم في الصلاة فليقل : التحيات لله والصلوات والطيبات ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله » (١)

وقد روى عنه التشهد بألفاظ أخر ، كما رواه مسلم من حديث ابن عباس ، وكما كان ابن عمر يعلم الناس التشهد . ورواه مسلم من حديث أنس بن مالك وهو تشهد ابن مسعود . ولكن لم يخرج البخاري إلا تشهد ابن مسعود ، وكل ذلك جائز ، فإن القرآن أنزل على سبعة أحرف ، فالتشهد أولى .

والمقصود أنه ﷺ ذكر أن المصلي إذا قال : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أصابت كل عبد صالح لله في السماء والأرض ، وهذا يتناول الملائكة وصالحى الإنس والجن ، كما قال تعالى عنهم : ﴿ وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمِنَا دُونَ ذَلِكَ كَمَا طَرِيقُ قَدَدَا ﴾ (٢) .

---

(١) الحديث أخرجه ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ٢٤ باب ما جاء في التشهد ٨٩٩ بسنده عن عبد الله بن مسعود قال : كنا إذا صلينا مع النبي ﷺ ، قلنا السلام على الله قبل عباده السلام على جبرائيل وميكائيل وعلى فلان وفلان يحسن الملائكة فسمعنا رسول الله ﷺ فقال : لا تقولوا السلام على الله فإن الله هو السلام فإذا جلستم فقولوا : وذكره .

(٢) سورة الجن : ١١

والنوع الثاني : السلام عليه عند دخول المسجد ، كما في المسند والسنن عن فاطمة بنت رسول الله ﷺ ورضي الله عنها أن النبي ﷺ قال : « إذا دخل أحدكم المسجد فليقل : بسم الله ، والسلام على رسول الله . اللهم اغفر لي ذنوبي ، وافتح لي أبواب رحمتك ، وإذا خرج قال : بسم الله ، والسلام على رسول الله . اللهم اغفر لي ذنوبي ، وافتح لي أبواب فضلك » (١) .

وقد روى مسلم في صحيحه الدعاء عند دخول المسجد بأن يفتح له أبواب رحمته ، وعند خروجه يسأل الله من فضله ، وهذا الدعاء مؤكد في دخول مسجد النبي ﷺ ، ولهذا ذكره العلماء فيما صنفوه من المناسك لمن أتى إلى مسجده ﷺ أن يقول ذلك . فكان السلام عليه مشروعاً عند دخول المسجد والخروج منه ، وفي نفس كل صلاة ، وهذا أفضل وأنفع من السلام عليه عند قبره وأدوم ، وهذا مصلحة محضة لا مفسدة فيها تخشى ، فيها يرضى الله ويوصل نفع ذلك إلى رسوله وإلى المؤمنين . وهذا مشروع في كل صلاة وعند دخول المسجد والخروج منه ، بخلاف السلام عند القبر . مع أن قبره من حين دفن لم يمكن أحد من الدخول إليه لا لزيارة ولا لصلاة ولا لدعاء ولا غير ذلك .

ولكن كانت عائشة فيه لأنه بيتها ، وكانت ناحية عن القبور ، لأن القبور في مقدم الحجرة ، وكانت هي في مؤخر الحجرة .

ولم يكن الصحابة يدخلون إلى هناك . وكانت الحجرة على عهد الصحابة خارجة عن المسجد متصلة به ، وإنما دخلت فيه في خلافة الوليد ابن عبد الملك بن مروان بعد موت العبدالة . ابن عمر وابن عباس وابن الزبير ، وابن عمرو ، بل بعد موت جميع الصحابة الذين كانوا بالمدينة

---

(١) الحديث رواه ابن ماجه في كتاب المساجد ١٣ باب الدعاء عند دخول المسجد ٧٧١ عن ليث عن عبد الله بن الحسن عن أمه عن فاطمة بنت رسول الله ﷺ قالت : كان رسول الله ﷺ إذا دخل المسجد يقول : وذكره قال الترمذى : بعد تخرج هذا الحديث - حديث حسن وليس إسناده بمجمل وفاطمة بنت الحسين لم تدرك فاطمة الكبرى إذ عاشت فاطمة بعد النبي ﷺ شهراً .

فإن آخر من مات بها جابر بن عبد الله في بضع وسبعين سنة ، ووسع المسجد في بضع وثمانين سنة ، ولم يكن الصحابة يدخلون إلا عند القبر ولا يقفون عنده خارجاً مع أنهم يدخلون إلى مسجده ليلاً ونهاراً ، وقد قال ﷺ : « صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام » (١) .

وقال ﷺ : « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، والمسجد الأقصى » (٢) . وكانوا يقدمون من الأسفار للاجتماع بالخلفاء الراشدين وغير ذلك فيصلون في مسجده ، ويسلمون عليه في الصلاة ، وعند دخول المسجد والخروج منه ، ولا يأتون القبر ، إذ كان هذا عندهم مما لم يأمرهم به ، ولم يسنه لهم ، وإنما أمرهم وسن لهم الصلاة والسلام عليه في الصلاة ، وعند دخولهم المساجد وغير ذلك .

ولكن ابن عمر كان يأتيه فيسلم عليه وعلى صاحبيه عند قدميه من السفر . وقد يكون فعله غير ابن عمر أيضاً . فلهذا رأى من رأى من العلماء هذا جائزاً اقتداء بالصحابة رضوان الله عليهم . وابن عمر كان يسلم ثم ينصرف ، ولا يقف ، يقول : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا أبا بكر ، السلام عليك يا أبت ، ثم ينصرف ، ولم يكن جمهور الصحابة يفعلون كما فعل ابن عمر بل كان الخلفاء وغيرهم يسافرون للحج وغيره ويرجعون ولا يفعلون ذلك ، إذ لم يكن هذا عندهم سنة سننها لهم . وكذلك أزواجه كن على عهد الخلفاء وبعدهم يسافرون إلى الحج ، ثم ترجع كل واحدة إلى بيتها كما وصاهن بذلك .

وكانت أمداد اليمن الذين قال الله تعالى فيهم : ﴿ فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ﴾ (٣) على عهد أبي بكر الصديق وعمر يأتون أفواجا من اليمن للجهاد في سبيل الله ، ويصلون خلف أبي بكر وعمر في مسجده ،

(١) سبق تخريج الحديث في هذا الجزء .

(٢) سبق تخريج الحديث في هذا الجزء ، وراجع البخاري مسجد مكة ١ ، ٦ والصوم ٦٧ والصيد ٢٦ ومسلم في الحج ٤١٥ ، ٥١١ وأبو داود في المناسك ٩٤ والترمذي في الصلاة ١٢٦ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٢٣٤ ، ٢٣٨ ، ٢٧٨ (حلى) .

(٣) سورة المائدة : ٥٤ .

ولا يدخل أحد منهم إلى داخل الحجر ، ولا يقف في المسجد خارجاً ، لا لدعاء ولا لصلاة ، ولا سلام ولا غير ذلك . وكانوا عالمين بسنته كما علمتهم الصحابة والتابعون ، وإن حقوقه لازمة لحقوق الله عز وجل ، وإن جميع ما أمر الله به وأحبه من حقوقه وحقوق رسوله ﷺ فإن صاحبها يؤمر بها في جميع المواضع والبقاع . فليست الصلاة والسلام عند قبره المكرم بأوكد من ذلك في غير ذلك المكان ، بل صاحبها مأمور بها حيث كان : إما مطلقاً ، وإما عند الأسباب المؤكدة لها ، كالصلاة والدعاء والأذان ، ولم يكن شيء من حقوقه ولا شيء من العبادات هو عند قبره أفضل منه في غير تلك البقعة ، بل نفس مسجده له فضيلة لكونه مسجده .

ومن اعتقد أنه قبل القبر لم تكن له فضيلة إذ كان النبي ﷺ يصلي فيه والمهاجرون والأنصار ، وإنما حدثت له الفضيلة في خلافة الوليد ابن عبد الملك لما أدخل الحجر في مسجده ، فهذا لا يقوله إلا جاهل مفرط في الجهل ، أو كافر ، فهو مكذب لما جاء به مستحق للقتل .

وكان الصحابة يدعون في مسجده كما كانوا يدعون في حياته . لم تحدث لهم شريعة غير الشريعة التي علمهم إياها في حياته ، وهو لم يأمرهم إذا كان لأحدهم حاجة أن يذهب إلى قبر نبي أو صالح فيصلي عنده ويدعوه ، أو يدعو بلا صلاة ، أو يسأل حوائجه ، أو يسأله أن يسأل ربه . فقد علم الصحابة - رضوان الله عليهم - أن رسول الله ﷺ لم يكن يأمرهم بشيء من ذلك ، ولا أمرهم أن يخصصوا قبره أو حجرته لا بصلاة ولا دعاء ، لا له ولا لأنفسهم . بل قد نهاهم أن يتخلوا بيته عيداً . فلم يقل لهم كما يقول بعض الشيوخ الجهال لأصحابه : إذا كان لكم حاجة فتعالوا إلى قبري ! بل نهاهم عما هو أبلغ من ذلك أن يتخلوا قبره أو قبر غيره مسجداً يصلون فيه لله عز وجل ، ليس ذريعة الشرك . فصلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً . وجزاه أفضل ما جزى نبياً عن أمته ، قد بلغ الرسالة ، وأدى الأمانة ، ونصح الأمة ، وجاهد في الله حق جهاده ، وعبد الله حتى أتاه اليقين من ربه ، وكان إنعام الله به أفهضل نعمة أنعم بها على العباد .

وقد دلهم ﷺ على أفضل العبادات وأفضل البقاع ، كما في الصحيحين عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال : قلت يا رسول الله أى العمل أفضل ؟ قال : « الصلاة على مواقيتها » . قلت : ثم أى ؟ قال : « بر الوالدين » . قلت : ثم أى ؟ قال : « الجهاد في سبيل الله » . قال سألته عنهن ولو استزدته لزادني (١) .

وفي المسند وسنن ابن ماجه عن ثوبان عن النبي ﷺ أنه قال : « استقيموا ولن تحصوا ، واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة ، ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن » (٢) .

والصلاة قد شرع للأمة أن تتخذ لها مساجد ، وهى أحب البقاع إلى الله كما ثبت عنه ﷺ في صحيح مسلم وغيره أنه قال : « أحب البقاع إلى الله المساجد ، وأبغض البقاع إلى الله الأسواق » (٣) .

ومع هذا فقد لعن من يتخذ قبور الأنبياء والصالحين مساجد وهو في مرض موته ، نصيحة للأمة ، وحرصاً منه على هداها . كما نعته الله بقوله : ﴿ لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم ﴾ (٤) .

ففى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : قال رسول الله ﷺ في مرضه الذى لم يقم منه : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » . قالت عائشة : ولولا ذلك لأبرز قبره . ولكن كره أن يتخذ مسجداً .

(١) الحديث أخرجه البخارى في كتاب الإيمان ١٨ والوحيد ٤٨ ومسلم في كتاب الإيمان ١٣٧ (٨٥) عن الوليد بن العيزار عن سعد بن إبّاس أبى عمرو الشيبانى عن عبد الله بن مسعود قال سألت رسول الله ﷺ وذكره .

(٢) الحديث رواه صاحب الموطأ في الطهارة ٣٦ وأحمد بن حنبل في المسند : ٥ : ٢٧٧ ، ٣٨٢ وابن ماجه في كتاب الطهارة ٢٧٨ عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ - وذكره وأيضاً عن سليمان عن منصور عن سالم بن أبى الجعد عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ وذكره . وهذا أصح .

(٣) سبق تلخيص الحديث في هذا الجزء .

(٤) سورة التوبة : ١٢٨ .



وفي رواية : ولكن خشي أن يتخذ مسجداً ، وفي رواية للبخارى « غير أني أخشى أن يتخذ مسجداً » .

وعن عائشة وابن عباس قالا : لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح خميصة على وجهه ، فإذا اغتم كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك : « لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » يحذر ما صنعوا .

ومن حكمة الله أن عائشة أم المؤمنين صاحبة الحجر التي دفن فيها ﷺ تروى هذه الأحاديث ، وقد سمعتها منه ، وإن كان غيرها من الصحابة أيضاً يرونها : كابن عباس ، وأبي هريرة ، وجندب بن عبد الله ، وابن مسعود - رضي الله تعالى عنهم .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » .

وفي الصحيحين عن عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة رأيتها بالحبيشة فيها تصاوير لرسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : « إن أولئك إذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور ، أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة » .

وفي صحيح مسلم عن جندب بن عبد الله رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ قبل أن يموت بخمس وهو يقول : « إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل ، فإن الله قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً ، ولو كنت متخذاً من أمتي خليلاً لا تتخذت أبا بكر خليلاً . ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، فإني أنهاكم عن ذلك » (١) .

وفي صحيح مسلم عن أبي مرثد الغنوي أن النبي ﷺ قال : « لا تجلسوا على القبور ، ولا تصلوا إليها » (٢) .

وفي المسند وصحيح أبي حاتم أنه ﷺ قال : « إن من شرار الناس

(١) سبق تفريغ الحديث في هذا الجزء .

(٢) سبق تفريغ الحديث في هذا الجزء .

من تدركهم الساعة وهم أحياء ، والذين يتخذون القبور مساجد .  
وقد تقدم نبيه أن يتخذوا قبره عيداً .

فلما علم الصحابة أنه قد نهاهم عن أن يتخذوه مصلى للفرائض التي يتقرب بها إلى الله عز وجل ، لئلا يتشبهوا بالمشركين الذين يدعونها ويصلون لها وينذرون لها : كان نبيه عن دعائها أعظم وأعظم . كما أنه نهاهم عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها لئلا يتشبهوا بمن يسجد للشمس : كان نبيه عن السجود للشمس أولى وأحرى . فكان أصحابه رضوان الله عليهم يقصدون الصلاة والدعاء والذكر في المساجد التي بنيت دون قبور الأنبياء والصالحين التي نهوا أن يتخذوها مساجد ، إنما هي بيوت المخلوقين ، وكانوا يفعلون بعد موته ما كانوا يفعلون في حياته ﷺ .

ومما يدل على ما ذكره مالك وغيره من علماء المسلمين من الكراهة لأهل المدينة قصدهم القبر إذا دخلوا أو خرجوا منه ونحو ذلك ، وإن كان قصدهم مجرد السلام عليه والصلاة : أن النبي ﷺ كان يأتي قباء راكباً وماشيئاً كل سبت ، كما ثبت ذلك في الصحيحين من حديث ابن عمر ، قال : « كان رسول الله ﷺ يأتي قباء كل سبت راكباً وماشيئاً » .  
وكان ابن عمر يفعله . زاد نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ « فيصلى فيه ركعتين » .

وهذا الحديث الصحيح يدل على أنه كان يصلى في مسجده يوم الجمعة ، ويذهب إلى مسجد قباء فيصلى فيه يوم السبت ، وكلاهما أسس على التقوى ، وقد قال تعالى : ﴿ لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين ﴾ (١) .

وقد روى عن النبي ﷺ من غير وجه أنه سأل أهل قباء عن هذا الطهور الذي أثنى الله عليهم ، فذكروا أنهم يستنجون بالماء :  
وفي سنن أبي داود وغيره قال : « نزلت هذه الآية في مسجد قباء : ﴿ فيه رجال يحبون أن يتطهروا ﴾ قال : كانوا يستنجون بالماء . فنزلت

ففي هذه الآية « . وقد ثبت في الصحيح عن سعد أنه سأل النبي ﷺ عن المسجد الذي أسس على التقوى وهو في بيت بعض نسائه ، فأخذ كفاً من حصي فضرب به الأرض ثم قال : « هو مسجدكم هذا » (١) لمسجد المدينة . فتبين أن كلا المسجدين أسس على التقوى ، لكن مسجد المدينة أكمل في هذا النعت ، فهو أحق بهذا الاسم . ومسجد قباء كان سبب نزول الآية ، لأنه مجاور لمسجد الضرار الذي نهى عن القيام فيه .

والمقصود أن إتيان قباء كل أسبوع للصلاة فيه كان ابن عمر يفعله اتباعاً للنبي ﷺ ، ولم يكن ابن عمر ولا غيره إذا كانوا مقيمين بالمدينة يأتون قبر النبي ﷺ لا في الأسبوع ولا في غير الأسبوع ، وإنما كان ابن عمر يأتى القبر إذا قدم من سفر .

وكثير من الصحابة أو أكثرهم كانوا يقدمون من الأسفار ولا يأتون القبر لا لسلام ولا لدعاء ولا غير ذلك . فلم يكونوا يقفون عنده خارج الحجرة في المسجد ، كما كان ابن عمر يفعل . ولم يكن أحد منهم يدخل الحجرة لذلك ، بل ولا يدخلونها إلا لأجل عائشة رضي الله عنها لما كانت مقيمة فيها ، وحيث ذكنا من يدخل إليها يسلم على النبي ﷺ كما كانوا يسلمون عليه إذا حضروا عنده . وأما السلام الذي لا يسمعه فذلك سلام الله عليهم به عشرأ ، كالسلام عليه في الصلاة ، وعند دخول المسجد ، والخروج منه . وهذا السلام مأمور به في كل مكان وزمان . وهو أفضل من السلام المختص بقبره . فإن هذا المختص بقبره من جنس تحية سائر المؤمنين أحياء وأمواتاً .

وأما السلام المطلق العام فالأمر به من خصائصه كما أن الأمر بالصلاة من خصائصه . وإن كان في الصلاة والسلام على غيره عموماً وفي الصلاة على غيره خصوصاً نزاع .

---

(١) الحديث رواه الإمام أحمد في المسند ٣ : ٢٤ حدثنا يحيى عن حيد الخراط قال : سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن قال : مر بي عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري فقلت له كيف سمعت أباك يقول في المسجد الذي أسس على التقوى ؟ قال : قال أبي دخلت على رسول الله ﷺ في بيت بعض نسائه فقلت يا رسول الله أى المسجدين الذي أسس على التقوى ؟ قال : وذكره .

وقد عدى بعضهم ذلك إلى السلام فجعله مختصاً به ، كما اختص بالصلاة . وحكى هذا عن أئمة الجويني ، لكن جمهور العلماء على أن السلام لا يختص به . وأما الصلاة ففيها نزاع مشهور . وذلك أن الله تعالى أمر في كتابه بالصلاة والسلام عليه مخصوصاً بذلك فقال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ (١) . فهنا أخير وأمر وأما في حق عموم المؤمنين فأخير ولم يأمر فقال تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ ﴾ (٢) . ولهذا إذا ذكر الخطباء ذلك قالوا : إن الله أمركم بأمر بدأ فيه بنفسه ، وثنى بملائكته ، وأيه بالمؤمنين من بريته ، أى قال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ . فإن صلاته تعالى على المؤمنين بدأ فيها بنفسه ، وثنى بملائكته ، لكن لم يؤيه فيها بالمؤمنين من بريته ، وقد جاء في الحديث : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ » .

وقد اتفق المسلمون على أنه تشرع الصلاة عليه ﷺ في الصلاة قبل الدعاء ، وفي غير الصلاة ، وإنما تنازعوا في وجوب الصلاة عليه في الصلاة المكتوبة ، وفي الخطب ، فأوجب ذلك الشافعي ولم يوجب أبو حنيفة ومالك . وعن الإمام أحمد روايتان . وإذا قيل بوجوبها فهل هي ركن أو تسقط بالسهو ؟ على روايتين . وأظهر الأقوال أن الصلاة واجبة مع الدعاء فلا ندعو حتى نبدأ به ﷺ ، والسلام عليه مأمور به في الصلاة ، وهو في التشهد الذي هو ركن في الصلاة عند الشافعي وأحمد في المشهور عنه ، فتبطل الصلاة بتركه عمداً أو سهواً . والتشهد الأخير عند مالك وأبي حنيفة . وعند مالك وأحمد في المشهور عنه ، إذا ترك التشهد الأول عمداً بطلت صلاته ، وإن تركه سهواً فعليه سجود السهو . وهذا يسميه الإمام أحمد واجباً ، ويسميه أصحاب مالك سنة واجبة . ويقولون : سنة واجبة . وليس في ذلك نزاع معنوي مع القول بأن من تعمد تركه يعيد ومن تركه سهواً فعليه سجود السهو .

ومالك وأحمد عندهما الأفعال في الصلاة أنواع كأفعال الحج .

(٢) سورة الأحزاب : ٥٣ .

(١) سورة الأحزاب : ٥٦ .

وأبو حنيفة يجعلها ثلاثة أنواع ، لكن عنده أن النوع الواجب يكون مسيقاً بتركه ولا إعادة عليه سواء تركه عمداً أو سهواً . وأما الشافعي فعنده الواجب فيها هو الركن ، بخلاف الحنابلة فإنه باتفاقهم فيه واجب يجبر بالدم غير الركن وغير المستحب .

ولا نزاع أنه هو ﷺ يصلي على غيره كما قال تعالى : ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ﴾ (١) .

وكما ثبت في الصحيح أنه قال : « اللهم صل على آل أبي أوفى » (٢) .

وكما روى أنه قال لامرأة : « صلى الله عليك وعلى زوجك » ، وكانت قد طلبت منه أن يصلي عليها وعلى زوجها .

وأيضاً لا نزاع أنه يصلي على آله تبعاً كما علم أمته أن يقولوا : « اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد ، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد » (٣) .

وأما صلاة غيره على غيره منفرداً مثل أن يقال : صلى الله على أبي بكر أو عمر أو عثمان أو علي ، ففيها قولان :

أحدهما : أن ذلك جائز ، وهو منصوص أحمد في غير موضع ، واستدل على ذلك بأن علياً قال لعمر : صلى الله عليك ، وعليه جمهور

(١) سورة التوبة آية : ١٠٣ وصدر الآية ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم ﴾ .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الدعوات ٣٣ باب هل يصل على غير النبي ﷺ ٦٣٥٩ عن عمرو بن مرة عن ابن أبي أوفى قال : كان إذا أتى رجل النبي ﷺ بصدقة قال اللهم صل عليه فاتاه أي بصدقة فقال : وذكره . وأبو داود في كتاب الزكاة ، والسنن في الزكاة ١٣ وابن ماجه في الزكاة ٨ وأحمد بن حنبل في المسند ٤ : ٣٥٣ ، ٣٥٥ ، ٣٨١ ( حلى ) .

(٣) الحديث رواه البخاري في كتاب الأنبياء : ١٠ ، باب حدثنا موسى بن إسماعيل ٣٣٦٩ ، ٣٣٧٠ عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه « أنهم قالوا » وذكره ، وعن عبد الله بن عيسى سمع عبد الرحمن بن أبي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال ... وذكره ورواه مسلم في كتاب الصلاة ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، باب الصلاة على النبي ﷺ بعد المشهد رقم ٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤٠٧ .

أصحابه كالقاضي أبي يعلى وابن عقيل والشيخ عبد القادر ، ولم يذكروا في ذلك نزاعاً .

والثاني : المنع من ذلك كما ذكر ذلك طائفة من أصحاب مالك والشافعي ونقل ذلك عنهما ، وهو الذى ذكره جدنا أبو البركات في كتابه الكبير ، لم يذكر غيره ، واحتج بما رواه جماعة عن ابن عباس قال : لا أعلم الصلاة تنبغى من أحد على أحد إلا على رسول الله ﷺ . وقال من منع : أما صلاته على غيره فإن الصلاة له فله أن يعطيها لغيره ، وأما الصلاة على غيره تبعاً فقد يجوز تبعاً مالا يجوز قصداً . ومن جوز ذلك يحتج بالخليفين الراشدين عمر وعلى ، وبأنه ليس في الكتاب والسنة نهي عن ذلك ، لكن لا يجب ذلك في حق أحد كما يجب في حق النبي ﷺ . فتخصيصه كان بالأمر والإيجاب لا بالجواز والاستحباب . قالوا : وقد ثبت أن الملائكة تصلى على المؤمنين كما في الصحيح : « إن الملائكة تصل على أحدكم ما دام في مصلاه » (١) . فإذا كان الله وملائكته يصلون على المؤمن ، فلماذا لا يجوز أن يصل عليه المؤمنون ؟ .

وأما قول ابن عباس فهذا ذكره لما صار أهل البدع يخصون بالصلاة علياً أو غيره ، ولا يصلون على غيرهم . فهذا بدعة بالاتفاق . وهم لا يصلون على كل أحد من بنى هاشم من العباسيين ولا على كل أحد من ولد الحسن والحسين ولا على أزواجه ، مع أنه قد ثبت في الصحيح : « اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته » (٢) . فحيث لا حجة لمن خصه بالصلاة [ بعض ] أهل البيت دون سائر أهل البيت ، ودون سائر المؤمنين .

---

(١) الحديث أخرجه صاحب الموطأ في كتاب قصر الصلاة في السفر ١٨ باب انتظار الصلاة والمشي إليها ٥١ عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : وذكره .

وأخرجه البخاري في ١٠ كتاب الأذان ٣٦ باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة ومسلم في ٥ - كتاب المساجد ٤٩ باب فضل صلاة الجماعة وانتظار الصلاة حديث ٢٧٤ .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الدعوات ٦٣٦٠ عن مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه عن عمرو بن سليم الدرق قال : أخبرني أبو حنيفة الساعدي أنهم قالوا : يا رسول الله كيف تصل عليك ؟ قال : وذكره .

ولما كان الله تعالى أمر بالصلاة والسلام عليه ثم قال من قال إن الصلاة على غيره ممنوع منها طرد ذلك طائفة منهم أبو محمد الجويني فقالوا : لا يسلم على غيره . وهذا لم يعرف عن أحد من المتقدمين ، وأكثر المتأخرين أنكروه ، فإن السلام على الغير مشروع سلام التحية يسلم عليه إذا لقيه وهو إما واجب أو مستحب أو مؤكد ، فإن في ذلك قولين للعلماء ، وهما قولان في مذهب أحمد ، والرد واجب بالإجماع إما على الأعيان ، وإما على الكفاية . والمصل إذا خرج من الصلاة يقول : السلام عليكم ، السلام عليكم ، وقد كان النبي ﷺ يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يسلموا عليهم فيقولوا : « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين » . فالذين جعلوا السلام من خصائصه لا ينعون من السلام على الحاضر ، لكن يقولون : لا يسلم على الغائب . فجعلوا السلام عليه مع الغيبة من خصائصه . وهذا حق . لكن الأمر بذلك وإيجابه هو من خصائصه كما في التشهد . فليس فيه سلام على معين إلا عليه ، وكذلك عند دخول المسجد والخروج منه وهذا يؤيد أن السلام كالصلاة كلاهما واجب له في الصلاة وغيرها . وغيره فليس واجباً إلا سلام التحية عند اللقاء فإنه مؤكد بالاتفاق .

وهل يجب أو يستحب ؟ على قولين معروفين في مذهب أحمد وغيره . والذي تدل عليه النصوص أنه واجب .

وقد روى مسلم في صحيحه عنه ﷺ أنه قال : « خمس تحب للمسلم على المسلم : يسلم عليه إذا لقيه ، ويعوده إذا مرض ، ويشيعه إذا مات ، ويحييه إذا دعاه » .

وروى : « ويشتمه إذا عطس » (١) . وقد أوجب أكثر الفقهاء إجابة الدعوة ، والصلاة على الميت فرض على الكفاية بإجماعهم ، والسلام عند اللقاء أوكد من إجابة الدعوة . وكذلك عيادة المريض ، والشر الذي يحصل إذا لم يسلم عليه عند اللقاء ولم يعده إذا مرض أعظم مما يحصل إذا لم

---

(١) الحديث رواه الإمام البخاري في كتاب الجنائز ٢ ورواه الإمام مسلم في كتاب السلام ٣ باب من حق المسلم للمسلم رد السلام ٤ (٢١٦٢) عن ابن شهاب عن ابن المسيب أن أبا هريرة قال : قال رسول الله ﷺ - وذكره . وأبو داود في كتاب الأدب ٩٠ وابن ماجه في الجنائز ١ .

يجب دعوته ، والسلام أسهل من إجابة الدعوة ومن العيادة ، وهذه المسائل لبسطها مواضع آخر .

والمقصود هنا : أن سلام التحية عند اللقاء في الحيا ، وفي المعات إذا زار قبر المسلم مشروع في حق كل مسلم لكل من لقيه حياً أو زار قبره أن يسلم عليه . فالصحابة رضوان الله عليهم كانوا يعرفون أن هذا السلام عليه عند قبره الذي قال فيه : « ما من أحد يسلم على إلا رد الله على روعي حتى أورد عليه السلام » ليس من خصائصه ، ولا فيه فضيلة له على غيره ، بل هو مشروع في حق كل مسلم حي وميت ، وكل مؤمن يرد السلام على من سلم عليه . وهذا ليس مقصوداً بنفسه ، بل إذا لقيه سلم عليه ، وهكذا إذا زار القبر يسلم على الميت . لا إنه يتكلف قطع المسافة واللقاء لمجرد ذلك . والسلام عليه في الصلاة ، وعند دخول المسجد والخروج منه ، فهو من خصائصه ، هو من السلام الذي أمر الله به في القرآن أن يسلم عليه ، ومن سلم يسلم الله عليه عشرأ ، كما يصلي عليه إذا صلى عليه عشرأ . فهو المشروع المأمور به الأفضل الأنفع الأكمل الذي لا مفسدة فيه . وذاك جهد لا يختص به ولا يؤمر بقطع المسافة لمجرده ، بل قصد نية الصلاة والسلام والدعاء هو اتخاذ له عيداً ، وقد قال ﷺ : « لا تتخذوا بيتي عيداً » (١) .

فلهذا كان العمل الشائع في الصحابة - الخلفاء الراشدين والسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار - أنهم يدخلون مسجده ويصلون عليه في الصلاة ، ويسلمون عليه كما أمرهم الله ورسوله ، ويدعون لأنفسهم في الصلاة مما اختاروا من الدعاء المشروع كما في الصحيح من حديث ابن مسعود لما علمه التشهد قال : « ثم ليتخير بعد ذلك من الدعاء أعجبه إليه » . ولم يكونوا يذهبون إلى القبر لا من داخل الحجرة ولا من خارجها ، لا لدعاء ، ولا صلاة ولا سلام ولا غير ذلك من حقوق المأمور بها في كل مكان ، فضلاً عن أن يقصدوها لحوائجهم ، كما يفعله أهل الشرك والبدع ، فإن هذا لم يكن يعرف في القرون الثلاثة ، لا عند قبره ولا قبر غيره ، لا في زمن الصحابة ولا التابعين ولا تابعيهم .

---

(١) سبق تخرج الحديث في هذا الجزء .



فهذه الأمور إذا تصورها ذو الإيمان والعلم عرف دين الإسلام في هذه الأمور ، و فرق بين من يعرف التوحيد والسنة والإيمان ، ومن يجهل ذلك ، وقد تبين أن الخلفاء الراشدين وجمهور الصحابة كانوا يدخلون المسجد ويصلون فيه على النبي ﷺ ولا يسلمون عليه عند الخروج من المدينة وعند القدوم من السفر ، بل يدخلون المسجد فيصلون فيه ويسلمون على النبي ﷺ ولا يأتون القبر ، ومقصود بعضهم التحية .

وأيضاً فقد استحسب لكل من دخل المسجد أن يسلم على النبي ﷺ فيقول : بسم الله والسلام على رسول الله . اللهم اغفر لي ذنوبي ، وافتح لي أبواب رحمتك ، وكذلك إذا خرج يقول : بسم الله والسلام على رسول الله ، اللهم اغفر لي ذنوبي ، وافتح لي أبواب فضلك . فهذا السلام عند دخول المسجد كلما يدخل يغني عن السلام عليه عند القبر ، وهو من خصائصه ، ولا مفسدة فيه وهو يفعل ذلك في الصلاة ، فيصلون ويسلمون عليه في الصلاة ، ويصلون عليه إذا سمعوا الأذان ، ويطلبون له الوسيلة لما رواه مسلم في صحيحه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ، ثم صلوا على فإنه من صلى على مرة صلى الله عليه عشرين ، ثم سلوا لي الوسيلة فإنها درجة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون أنا هو ، فمن سأل لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة » (١) .

وقد علموا أن الذي يستحب عند قبره المكرم من السلام عليه هو سلام التحية عند اللقاء ، كما يستحب ذلك عند قبر كل مسلم وعند لقائه ، فيشاركه فيه غيره كما قال : « ما من رجل يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام » .

وقال ﷺ : « ما من رجل يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام » .

---

(١) سبق تفريغ الحديث في هذا الجزء وراجع صحيح مسلم في الصلاة ١١ وأبو داود في الصلاة ٣٦ والترمذي في الناقب أو السائق في الأذان ٣٧ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ١٦٨ (حلى) .

وكان إذا أتى المقابر قال : « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، وإننا إن شاء الله بكم لاحقون . أنتم لنا فرط ونحن لكم تبع . أسأل الله العافية لنا ولكم » (١) .

وكان يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقولوا : « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين » . والسلام عليه في الصلاة أفضل من السلام عليه عند القبر ، وهو من خصائصه ، وهو مأمور به . والله يسلم على صاحبه كما يصلى على من صلى عليه ، فإنه من صلى عليه واحدة صلى الله عليه بها عشراً ، ومن سلم عليه واحدة سلم الله عليه عشراً ، وقد حصل مقصودهم ومقصوده من السلام عليه والصلاة عليه في مسجده وغير مسجده ، فلم يبق في إتيان القبر فائدة لهم ولا له ، بخلاف إتيان مسجد قباء فإنهم كانوا يأتونه كل سبت فيصلون فيه اتباعاً له ﷺ . فإن الصلاة فيه كعمرة . ويجمعون بين هذا وبين الصلاة في مسجده يوم الجمعة ، إذ كان أحد هذين لا يغنى عن الآخر ، بل يحصل بهذا أجر زائد . وكذلك إذا خرج الرجل إلى البقيع وأهل أحد كما كان يخرج إليهم النبي ﷺ يدعو لهم كان حسناً ، لأن هذا مصلحة لا مفسدة فيها ، وهم لا يدعون لهم في كل صلاة حتى يقال : هذا يغنى عن هذا .

ومع هذا فقد نقل عن مالك كراهة اتخاذ ذلك سنة ، ولم يأخذ في هذا بفعل ابن عمر ، كما لم يأخذ بفعله في التمسح بمقعده على المنبر ، ولا باستحباب قصد الأماكن التي صلى فيها لكون الصلاة أدركته فيها ، فكان ابن عمر يستحب قصدتها للصلاة فيها .

وكان جمهور الصحابة لا يستحبون ذلك ، بل يستحبون ما كان ﷺ يستحبه وهو أن يصلى حيث أدركته الصلاة . وكان أبوه عمر بن الخطاب ينهى من يقصدها للصلاة فيها ، ويقول : إنما هلك من كان قبلكم بهذا ، فإنهم اتخذوا آثار أنبيائهم مساجد ، من أدركته الصلاة فيه فليصل وإلا

---

(١) راجع الإمام مسلم في الطهارة ٣٩ والبخاري ١٠٣ ، ١٠٤ ، وأما داود في الجنائز ٧٩ والسنن في الطهارة ١٠٩ ، والبخاري ١٠٣ وابن ماجه في الجنائز ٣٦ والزهدي ٣٦ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٣٠٠ ، ٣٧٥ ، ٤٠٨ ( حلى ) .

فليذهب . فأمرهم عمر بن الخطاب بما سنه لهم رسول الله ﷺ إذ كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه من الخلفاء الراشدين الذين أمرنا باتباع سنتهم ، وله خصوص الأمر بالافتداء به وبأبى بكر حيث قال ﷺ : « اقتدوا باللذين من بعدى أبى بكر وعمر » (١) . فالأمر بالافتداء أرفع من الأمر بالسنة ، كما قد بسط في مواضع .

وكذلك نقل عن مالك كراهة المحيىء إلى بيت المقدس خشية أن يتخذ السفر إليه سنة ، فإنه كره ذلك لما جعل لهذا وقت معين كوقت الحج الذى يذهب إليه جماعة . فإن النبي ﷺ لم يفعل هذا ، لا فى قضاء ولا فى قبور الشهداء وأهل البقيع ولا غيرهم ، كما فعل مثل ذلك فى الحج وفى الجمع والأعياد ، فيجب الفرق بين هذا وبين هذا . مع أنه صلى التطوع فى جماعة مرات فى قيام الليل ووقت الضحى وغيره ، ولكن لم يجعل الاجتماع مثل تطوع فى وقت معين سنة كالصلوات الخمس وكصلاة الكسوف والعيدين والجمعة .

وأما إتيان القمر للسلام عليه فقد استغنوا عنه بالسلام عليه فى الصلاة وعند دخول المسجد والخروج منه ، وفى إتيانه بعد الصلاة مرة بعد مرة ذريعة إلى أن يتخذ عيداً ووثناً ، وقد نهوا عن ذلك .

وهو ﷺ مدفون فى حجرة عائشة ، وكانت حجرة عائشة وسائر حجر أزواجه من جهة شرق المسجد وقبلته ، لم تكن داخلية فى مسجده ، بل كان يخرج من الحجرة إلى المسجد ، ولكن فى خلافة الوليد وسع المسجد ، وكان يجب عمارة المساجد ، وعمر المسجد الحرام ومسجد دمشق وغيرهما ، فأمر نائبه عمر بن عبد العزيز أن يشتري الحجر من أصحابها الذين ورثوا أزواج النبي ﷺ ويزيدها فى المسجد . فمن حينئذ دخلت الحجر فى المسجد ، وذلك بعد موت الصحابة : بعد موت ابن

---

(١) الحديث أخرجه الترمذى فى كتاب المناقب باب ١٦ فى مناقب أبى بكر وعمر - رضى الله عنهما ٣٦٦٢ عن زائدة عن عبد الملك بن عمر عن ربهى عن حذيفة قال : قال رسول الله ﷺ - وذكره . وقال الترمذى : هذا حديث حسن ورواه ابن ماجه فى المقدمة ١١ وأحمد بن حنبل فى المسند ٥ : ٣٨٢ ، ٣٩٩ ، ٤٠٣ (حلى) .

عمر ، وابن عباس ، وأبى سعيد الخدرى ، وبعد موت عائشة ، بل بعد موت عامة الصحابة .

ولم يكن بقى فى المدينة منهم أحد . وقد روى أن سعيد بن المسيب كره ذلك .

وقد كره كثير من الصحابة والتابعين ما فعله عثمان رضى الله عنه من بناء المسجد بالحجارة والقصة والساج ، وهؤلاء لما فعله الوليد أكرهه . وأما عمر رضى الله عنه فإنه وسعه ، لكن بناه على ما كان من بنائه من اللين وعمده جذوع النخل وسقفه الجريد . ولم ينقل أن أحداً كره ما فعل عمر ، وإنما وقع النزاع فيما فعله عثمان والوليد .

وكان من أراد السلام عليه على عهد الصحابة رضوان الله عليهم يأتيه عليه السلام من غرى الحجرة فيسلم عليه إما مستقبل الحجرة ، وإما مستقبل القبلة ، والآن يمكنه أن يأتي من جهة القبلة ، فلماذا كان أكثر العلماء يستحبون أن يستقبل الحجرة ويسلم عليه . ومنهم من يقول : بل يستقبل القبلة ويسلم عليه كقول أبى حنيفة .

فإن الوليد (١) بن عبد الملك تولى بعد موت أبيه عبد الملك سنة بضع وثمانين من الهجرة ، وكان قد مات هؤلاء الصحابة كلهم ، وتوفى عامة الصحابة فى جميع الأمصار ، ولم يكن بقى بالأمصار إلا قليل جداً مثل : أنس بن مالك بالبصرة ، فإنه توفى فى خلافة الوليد سنة بضع وتسعين ، وجابر بن عبد الله مات سنة ثمان وسبعين بالمدينة ، وهو آخر من مات بها ، والوليد أدخل الحجرة بعد ذلك بمدة طويلة نحو عشر سنين .

وبناء المسجد كان بعد موت جابر فلم يكن قد بقى بالمدينة أحد . وأما عثمان بن عفان رضى الله عنه فزاد فى المسجد والصحابة كثيرون . ولم يدخل فيه شيئاً من الحجرة بل ترك الحجرة النبوية على ما كانت عليه خارجة عن المسجد متصلة به من شرقيه ، كما كانت على عهد النبى عليه السلام وأبى بكر وعمر ، وكانت عائشة رضى الله عنها فيها .

---

(١) هو الوليد بن عبد الملك بن مروان أبو العباس من ملوك الدولة الأموية بالشام ولد عام ٤٨ هـ وتوفى عام ٩٦ هـ راجع ترجمة والديه فى ابن الأثير ٥ : ٣ والطبرى ٨ : ٩٧ واليعقوبى ٣ : ٢٧ وتاريخ الخميس ٢ : ٣١١ ، ٣١٤ .

ولم تزل عائشة فيها إلى أواخر خلافة معاوية ، وتوفيت بعد موت الحسن بن علي . وكان الحسن قد استأذنها في أن يدفن في الحجرة فأذنت له ، لكن كره ذلك ناسي آخرون ، ورأوا أن عثمان رضى الله عنه لما لم يدفن فيها فلا يدفن غيره .

وكادت تقوم فتنة ، ولما احتضرت عائشة رضى الله عنها أوصت أن تدفن مع صواحبها بالبقيع ، ولا تدفن هناك . فعلت هذا تواضعاً أن تزكى به ﷺ .

فهذا لم يتكلم فيما فعله الوليد هل هو جائز أو مكروه إلا التابعون كسعيد بن المسيب وأمثاله .

وكان سعيد إذ ذاك من أجل التابعين ، قيل لأحمد بن حنبل : أى التابعين أفضل ؟ قال : سعيد بن المسيب (١) . فقليل له : فعلقمة (٢) والأسود (٣) ؟ فقال سعيد بن المسيب : وعلقمة والأسود كانا قد ماتا قبل ذلك بمدة .

ومن ذلك الوقت دخلت في المسجد . وكان المسجد قبل دخول الحجرة فيه فاضلاً ، وكانت فضيلة المسجد بأن النبي ﷺ بناه لنفسه وللمؤمنين يصلى فيه هو والمؤمنون إلى يوم القيامة ، ففضل بينائه له . قلت قال مالك : بلغني أن جبريل هو الذى أقام قبلته للنبي ﷺ . وبأنه كان هو الذى يقصد فيه الجمعة والجماعة إلى أن مات . وما صلى جمعة بغيره قط لا في سفره ولا في مقامه ، وأما الجماعة فكان يصليها حيث أدركته . ونحن مأمورون باتباعه ﷺ ، وذلك بأن نصدقه في كل ما أخبر به ، ونطيعه في كل ما أوجبه وأمر به ، لا يعم الإيمان به إلا بهذا وهذا .

---

(١) هو سعيد بن المسيب بن حزن بن أبى وهب لغزومي أبو محمد سيد التابعين وأحد الفقهاء السبعة بالمدينة ، جمع بين الحديث والفقه والزهد وكان يعيش من التجارة بالزيت تولى بالمدينة عام ٩٤ هـ . [ راجع طبقات ابن سعد : ٨٨ والوفيات ١ : ٢٠٦ ]

(٢) هو علقمة بن قيس بن عبد الله بن مالك النخعي الحمداى أبو شبل تابعى كان فقيه العراق يشبه ابن مسعود في هديه وسمه وفضله ولد في حياة الرسول ﷺ ، وروى الحديث عن الصحابة وشهد صلين وغزا غراسان وسكن الكوفة وتولى بها عام ٦٢ هـ .

(٣) هو الأسود بن يزيد بن قيس النخعي تابعى فقيه من الحفاظ كان عالم الكوفة في عصره تولى عام ٧٥ هـ . [ راجع تذكرة الحفاظ ١ : ٤٨ وحلية الأولياء ٢ : ١٠٢ ]

ومن ذلك أن نفتدى به في أفعاله التي يشرع لنا أن نفتدى به ، فما فعله على وجه الوجوب أو الاستحباب أو الإباحة ففعله على وجه الوجوب أو الاستحباب أو الإباحة ، وهو مذهب جماهير العلماء إلا ما ثبت اختصاصه به . فإذا قصد عبادة في مكان شرع لنا أن نقصد تلك العبادة في ذلك المكان .

فلما قصد السفر إلى مكة وقصد العبادة بالمسجد الحرام والصلاة فيه ، والطواف به ، وبين الصفا والمروة ، والصعود على الصفا والمروة ، والوقوف بعرفة وبالمشعر الحرام ، ورمى الجمار ، والوقوف للدعاء عند الجمرتين الأوليين دون الثالثة التي هي جمرة العقبة ، كان ذلك كله مشروعاً لنا ، إما واجباً وإما مستحباً . ولم يذهب بمكة إلى غير المسجد الحرام ، ولا سافر إلى الغار الذي مكث فيه لما سافر سفر الهجرة ، ولا صعد إلى غار حراء الذي كان يتحنن فيه قبل أن يأتيه الوحي ، وكان ذلك عبادة لأهل مكة ، قيل إنه سنها لهم عبد المطلب (١) . وصلى عقب الطواف ركعتين ، ولم يصل عقب الطواف بالصفا والمروة شيئاً .

وحين دخل المسجد الحرام طاف بالبيت ، وكان الطواف تحية المسجد ، لم يصل قبله تحية ، كما تصل في سائر المساجد ، كما أنه افتتح برمي جمرة العقبة حين أتى منى ، وتلك هي العبادة ، وبعدها نحر هديه ، ثم حلق رأسه ، ثم طاف بالبيت .

ولهذا صارت السنة أن أهل منى يرمون ثم يذبحون ، والرمي لهم بمنزلة صلاة العيد لغيرهم ، وليس بمنى صلاة عيد ولا جمعة ، لا بها ولا بعرفة ، فإن النبي ﷺ لم يصل بهما صلاة عيد ، ولا صلى يوم عرفة جمعة ، ولا كان في أسفاره يصل يوم الجمعة ولا عيداً .

---

(١) هو عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف أبو الحارث ، زعيم قريش في الجاهلية ، وأحد سادات العرب ومقدمهم ولد في المدينة عام ١٢٧ ق . هـ ووفاته بها عام ٤٥ ق . هـ - وهو جد الرسول ﷺ وهو أول من عصب بالسواد من العرب مات بمكة عن نحو ثمانين عاماً أو أكثر .

[ راجع ابن الأثير ٢ : ٤ والطبري ٢ : ١٧٦ ، والهيوفى ١ : ٢٠٣ وابن هشام ١ :

ولهذا كان عامة العلماء على أن الجمعة لا تصلى في السفر ، وليس في ذلك إلا نزاع شاذ . وجمهور العلماء على أن العيد أيضاً لا يكون إلا حيث تكون الجمعة فإن النبي ﷺ لم يصل عيداً في السفر ، ولا كان يصلى في المدينة على عهده إلا عيداً واحداً ، ولم يكن أحد يصلى العيد منفرداً ، وهذا قول جمهور العلماء وفيه نزاع مشهور ، ولهذا صار المسلمون بمنى يرمون ، ثم يذبحون النسك ، اتباعاً لسنة ﷺ .

فما فعله على وجه التقرب كان عبادة تفعل على وجه التقرب ، وما أعرض عنه ولم يفعله مع قيام السبب المقتضى لم يكن عبادة ولا مستحباً وما فعله على وجه الإباحة من غير قصد التعبد به كان مباحاً .

ومن العلماء من يستحب مشابته في هذا في الصورة كما كان ابن عمر يفعل ، وأكثرهم يقول : إنما تكون المتابعة إذا قصدنا ما قصد ، وأما المشابة في الصورة من غير مشاركة في القصد والنية فلا تكون متابعة . فما فعله على غير العبادة فلا يستحب أن يفعل على وجه العبادة ، فإن ذلك ليس بمتابعة ، بل مخالفة .

وقد ثبت في الصحيح أنه كان يصلى حيث أدركته الصلاة .

وثبت في الصحيح أنه قال لأبي ذر حين سأله : أى مسجد وضع في الأرض أول ؟ فقال ﷺ : « المسجد الحرام ، ثم المسجد الأقصى ، ثم حيث ما أدركتك الصلاة فصل فإنه مسجد » (١) .

وروى في الصحيح : « فإن فيه الفضل » . فمن أدركته الصلاة هو وأصحابه بمكان فتركوا الصلاة فيه وذهبوا إلى مكان آخر لكونه فيه أثر لبعض الأنبياء فقد خالفوا السنة .

وقد رأى عمر بن الخطاب رضى الله عنه قوماً ينتابون مكاناً صلى فيه رسول الله ﷺ فقال : ما هذا ؟ قالوا : هذا مكان صلى فيه رسول الله

---

(١) سبق تخرج هذا الحديث ، وراجع صحيح البخارى كتاب الأنبياء ١٠ ، ٤٠ ، وصحيح مسلم في المساجد ١ ، ٢ ، والنسائي في المساجد ٣ ، وابن ماجه في المساجد ٧ ، وأحمد ابن حنبل في المسند ٥ : ١٥٠ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٦٠ ، ١٦٦ ، ١٦٧ . (حلى) .

ﷺ . فقال : ومكان صلى فيه رسول الله ﷺ ؟! أتريدون أن تتخذوا آثار أنبيائكم مساجد ؟ إنما هلك بنو إسرائيل بمثل هذا ، فمن أدركته الصلاة فيه فليصل فيه ، وإلا فليذهب .

فمسجده المفضل لما كان يفضل الصلاة فيه كان مستحباً ، فكيف وقد قال ﷺ : « صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام » وقال ﷺ : « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، والمسجد الأقصى ، ومسجدي هذا » . وهذه الفضيلة ثابتة له قبل أن تدخل فيه الحجرة . بل كان حيثئذ الذين يصلون فيه أفضل ممن صلى فيه إلى يوم القيامة ، ولا يجوز أن يظن أنه بعد دخول الحجرة فيه صار أفضل مما كان في حياته وحياة خلفائه الراشدين . بل الفضيلة إن اختلفت الأزمنة والرجال فزمنه وزمن الخلفاء الراشدين أفضل ، ورجاله أفضل . فالمسجد حيثئذ قبل دخول الحجرة فيه كان أفضل إن اختلفت الأمور ، وإن لم تختلف فلا فرق ، وبكل حال فلا يجوز أن يظن أنه صار بدخول الحجرة فيه أفضل مما كان . وهم لم يقصدوا دخول الحجرة فيه وإنما قصدوا توسيعه بادخال حجر أزواج النبي ﷺ ، فدخلت فيه الحجرة ضرورة مع كراهة من كره ذلك من السلف .

والمقصود أن ما بنى الله من المساجد فضيلتها بعبادة الله فيها وحده لا شريك له ، وبمن عبد الله فيها من الأنبياء والصالحين وبينائها لذلك . كما قال تعالى : ﴿ لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين . أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ (١) .

والأعمال تفضل بنيات أصحابها ، وطاعتهم لله تعالى ، وما في قلوبهم من الإيمان بطاعتهم لله ، كما ثبت في الصحيح أن النبي ﷺ قال : « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » (٢) .

(١) سورة التوبة : ١٠٨ ، ١٠٩ .

(٢) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب البر والصلة والآداب ٣٤ عن يزيد الأصم -



وبذلك يثابون ، وعلى ترك ما فرضه الله يعاقبون ، وبذلك يندفع عنهم بلاء الدنيا والآخرة ، وما أصابهم من المصائب فبذنوبهم . قال تعالى : ﴿ إِن أَحْسَنَ أَحْسَنَ لَأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ﴾ (١) .

وقال تعالى : ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ ﴾ (٢) .

قال العلماء : أى ما أصابك من نصر ورزق وعافية فهو من نعم الله عليك ، وما أصابك من المصائب فبذنوبك كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ﴾ (٣) . كما أنهم متفقون كلهم على أنه لا تكون العبادة إلا لله وحده ، ولا يكون التوكل إلا عليه وحده ، ولا تكون الخشية والتقوى إلا لله وحده .

والرسول ﷺ له حق لا يشركه فيه أحد من الأمة ، مثل وجوب طاعته في كل ما يوجب ويأمر . قال تعالى : ﴿ مِنْ يَطْعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ (٤) .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ (٥) . ولهذا كانت مبايعته مبايعة الله . كما قال تعالى : ﴿ إِنْ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ﴾ (٦) . فإنهم عاقدوه على أن يطيعوه في الجهاد ولا يفروا وإن ماتوا . وهذه الطاعة له هي طاعة الله .

وعلى أن يكون الرسول ﷺ أحب إلينا من أنفسنا وآبائنا وأبنائنا وأهلنا وأموالنا ، كما في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : « والذي نفسى بيده ، لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين » (٧) [رواه البخارى ومسلم] .

= عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ وذكره ، ورواه ابن ماجة في كتاب الزهد ٩ وأحد ابن حنبل في المسند ٢ : ٢٨٥ ، ٢٣٩ ( حلى ) .

(١) سورة الإسراء : ٧ (٢) سورة النساء : ٧٩ .

(٣) سورة الشورى : ٣٠ (٤) سورة النساء : ٨٠ .

(٥) سورة النساء : ٦٤ (٦) سورة الفتح : ١٠ .

(٧) سبق تخريج هذا الحديث وراجع صحيح البخارى كتاب الإيمان والذوق وكتاب الإيمان ومسلم في كتاب الإيمان

وفي لفظ لمسلم : « وأهله وماله » . وفي البخاري عن عبد الله ابن هشام أنه قال : كنا مع النبي ﷺ وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب فقال له عمر : يا رسول الله لأنت أحب إلى من كل شيء إلا من نفسي . فقال النبي ﷺ : « لا والذي نفسي بيده ، حتى أكون أحب إليك من نفسك » . فقال له عمر : فإنك الآن والله لأنت أحب إلى من نفسي . فقال النبي ﷺ : « الآن يا عمر » (١) .

وقد قال تعالى : ﴿ قل إن كان آباؤكم وأبنائكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترضوها وتجاره تحشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترهبوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ (٢) .

وقد قال الله تعالى : ﴿ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ﴾ (٣) . وفي الصحيحين عنه ﷺ أنه قال : « أنا أولى بكل مؤمن من نفسه » .

وذلك أنه لا نجاة لأحد من عذاب الله ، ولا وصول له إلى رحمة الله ، إلا بواسطة الرسول ﷺ : بالإيمان به ومحبته ، وموالاته ، واتباعه ، وهو الذي ينجي الله به من عذاب الدنيا والآخرة ، وهو الذي يوصله إلى خير الدنيا والآخرة ، فأعظم النعم وأنفعها نعمة الإيمان ، ولا تحصل إلا به ﷺ ، وهو أنصح وأنفع لكل أحد من نفسه وماله . فإنه الذي يخرج الله به من الظلمات إلى النور ، لا طريق له إلا هو . وأما نفسه وأهله فلا يغنون عنه من الله شيئاً .

وهو دعا الخلق إلى الله بإذن الله . كما قال تعالى : ﴿ إنا أرسلناك

---

(١) سبق تخرجه الحديث وراجع صحيح البخاري كتاب الإيمان والنذور ٣ ، باب كيف كان يعين النبي ﷺ وقال سعد قال النبي ﷺ : والذي نفسي بيده ، ٥ ، ٦٦٣٢ ، بسنده عن عبد الله ابن هشام قال : وذكره .

(٢) سورة التوبة : ٢٤ .

(٣) سورة الأحزاب : ٦ .

شاهداً ومبشراً ونذيراً . وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً (١) .  
والمخالف له يدعو إلى غير الله بغير إذن الله ، ومن اتبع الرسول ﷺ فإنه إنما يدعو إلى الله ورسوله .

وقوله تعالى : ﴿ بإذنه ﴾ أى بأمره وما أنزله من العلم ، كما قال تعالى : ﴿ قل هذه سبيل أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى ﴾ (٢) . فمن اتبع الرسول ﷺ دعا إلى الله على بصيرة ، أى على بينة وعلم يدعو إليه بمنزول من الله ، بخلاف الذى يأمر بما لا يعلم ، أو بما لم ينزل به وحياً ، كما قال تعالى : ﴿ ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطاناً وما ليس لهم به علم وما للظالمين من نصير ﴾ (٣) .

وكل ما أمر الله به أو نذبه إليه من حقوقه ﷺ فإنه لا يختص بحجته لا من داخل ولا من خارج . بل يفعل فى جميع الأمكنة التى شرع فيها . فليس فعل شيء من حقوقه ﷺ كالإيمان به ، ومحبته ، وموالاته ، وتبليغ العلم عنه ، والجهاد على ما جاء به ، وموالاته أوليائه ومعاداة أعدائه ، والصلاة والسلام عليه ، وكل ما يحبه الله ، ويتقرب إليه ، ليس شيء من ذلك عند حجته أفضل منه فيما بعد عن الحجرة ، لا الصلاة والسلام عليه ولا غير ذلك من حقوقه ، بل قد نبى هو ﷺ أن يجعل بيته عيداً . فنبى أن يقصد بيته بتخصيص شيء من ذلك . فمن قصد أو اعتقد أن فعل ذلك عند الحجرة أفضل فهو مخالف له ﷺ . وهذا مما كان مشروعاً كالإيمان به ، والشهادة له بأنه رسول الله والصلاة والسلام عليه .

وأما ماله يشرعه الله ولم ينزل به سلطاناً إليه ، بل نبى عنه ﷺ . كدعاء غير الله وعبادتهم من جميع المخلوقات ، الملائكة والأنبياء وغيرهم ، والحج إلى المخلوقين وإلى قبورهم : فهذه إنما يأمر بها من ليس معهم بذلك علم ولا وحى منزل من الله . فهم يضاهون الذين يعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطاناً وما ليس لهم به علم أو هم نوع منهم .

(٢) سورة يوسف : ١٠٨ .

(١) سورة الأعراب : ٤٥ - ٤٦ .

(٣) سورة الحج : ٧١ .

وقد ميز الله بين حقه وحق الرسول ﷺ في مثل قوله : ﴿ ومن يطع الله ورسوله يخش الله ويتقه ﴾ (١) .

فالطاعة لله والرسول ، والخشية لله وحده ، والتقوى لله وحده ، لا يخشى مخلوق ولا يتقى مخلوق ، لا ملك ولا نبي ولا غيرهما . قال تعالى : ﴿ وقال الله لا تتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد فإياي فارهبون . وله ما في السموات والأرض وله الدين واصباً أفغير الله تتقون ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ إنما يغفر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ﴾ (٤) .

وكذلك ميز بين النوعين في قوله تعالى : ﴿ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون ﴾ (٥) .

ففي الآيات قال تعالى : ﴿ آتاهم الله ورسوله ﴾ لأن الرسول ﷺ هو الوسطة بيننا ، وبين الله في تبليغ أمره ونهيه وتحليله وتحريمه ووعدته ووعيده ، فالحلل ما حلله الله ورسوله ، والحرام ما حرمه الله ورسوله ، والدين ما شرعه الله ورسوله . قال تعالى : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ (٦) .

فلهذا قال تعالى : ﴿ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله ﴾ (٧) . ولم يقل هنا : « ورسوله » لأن الله وحده حسب جميع عباده المؤمنين ، كما قال تعالى : ﴿ يا أيها النبي حسبك الله ومن

(٢) سورة البقر : ١٧٠ ، ١٧١ .

(٤) سورة المائدة : ١٠٤ .

(٦) سورة الحشر : ٧ .

(١) سورة البقر : ١٧٠ .

(٣) سورة التوبة : ١٨ .

(٥) سورة التوبة : ١٢٤ .

(٧) سورة التوبة : ١٢٤ .

اتبعك من المؤمنين ﴿١﴾ أى هو حسبك وحسب من اتبعك من المؤمنين .

وقال تعالى : ﴿ إن وليي الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين ﴾ (٢) . ذكر هذا بعد قوله : ﴿ إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون إن وليي الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين ﴾ (٣) .

عن ابن عباس قال : هم الذين لا يعدلون بالله فيتولاهم وينصرهم ، ولا تضرهم عداوة من عاداهم . كما قال تعالى : ﴿ إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد ﴾ (٤) .

ثم قال تعالى : مما يأمرهم : ﴿ سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون ﴾ (٥) فأمرهم أن يجعلوا الرغبة لله وحده كما قال تعالى : ﴿ فإذا فرغت فانصب . وإلى ربك فارغب ﴾ (٦) . وهذا لأن المخلوق لا يملك للمخلوق نفعا ولا ضرا . وهذا عام في أهل السموات وأهل الأرض . قال تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً . أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا ﴾ (٧) .

قالت طائفة من السلف منهم ابن عباس وغيره : هذه الآية في الذين عبدوا الملائكة والأنبياء كالمسيح وعزير .

وقال عبد الله بن مسعود : كان قوم من الإنس يعبدون قوماً من الجن فأسلم الجن وبقي أولئك على عبادتهم . فالآية تتناول كل من دعا من دون الله من هو صالح عند الله من الملائكة والإنس والجن ، قال تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم

(٢) سورة الأعراف : ١٩٦

(٤) سورة غافر : ٥١ .

(٦) سورة الشرح ٧ ، ٨ .

(١) سورة الأنفال : ٦٤

(٣) سورة الأعراف ٩٤ - ١٩٦

(٥) سورة التوبة : ٥٩ .

(٧) سورة الإسراء : ٥٦ ، ٥٧

ولا تحويلا . أولئك الذين يدعون يتفون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ﴿١﴾ .

قال أبو محمد عبد الحق بن عطية في تفسيره : أخبر الله تعالى أن هؤلاء المعبودين يطلبون التقرب إليه ، والتزلف إليه ، وأن هذه حقيقة حالهم . والضمير في ( ربهم ) للمبتغين أو للجميع . و ( الوسيلة ) هي القربة وسبب الوصول إلى البغية ، وتوسل الرجل إذا طلب الدنو والنيل لأمر ما ، ومنه قول النبي ﷺ : « من سأل الله لي الوسيلة » الحديث . وهذا الذي ذكره سائر المفسرين [ نحوه ] إلا أنه [ برز به على غيره فقال : و ( أيهم ) ابتداء ، وخبره ( أقرب ) و ( أولئك ) يراد بهم المعبودون ، وهو ابتداء ، وخبره ( يتفون ) . والضمير في ( يدعون ) للكفار وفي ( يتفون ) للمعبودين . والتقدير نظرهم وذكرهم ( أيهم أقرب ) وهذا كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حديث الراية بخير : فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها ، أي يتبارون في طلب القرب ، قال رحمه الله : وطفف الزجاج في هذا الموضع فتأمله .

ولقد صدق في ذلك ، فإن الزجاج ذكر في قوله : ( أيهم أقرب ) وجهين كلاهما في غاية الفساد . وقد ذكر ذلك عنه ابن الجوزي وغيره وتابعه المهدي والبيهقي وغيرهما . ولكن ابن عطية كان أقعد بالعربية والمعاني من هؤلاء ، وأخبر بمذهب سيويه والبصريين ، فعرف تطفيف الزجاج مع علمه رحمه الله بالعربية وسبقه ومعرفته بما يعرفه من المعاني والبيان . وأولئك لهم براعة وفضيلة في أمور يبرزون فيها على ابن عطية . لكن دلالة الألفاظ من جهة العربية هو بها أخير ، وإن كانوا هم أخير بشيء آخر من النقولات أو غيرها .

وقد بين سبحانه وتعالى أن المسيح وإن كان رسولاً كريماً فإنه عبد الله ، فمن عبده فقد عبد مالا ينفعه ولا يضره قال تعالى : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار ﴾ . لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من

إله إلا إله واحد وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم . أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم . ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر ألى يؤفكون . قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً والله هو السميع العليم ﴿ ١ ﴾ .

وقد أمر تعالى أفضل الخلق أن يقول إنه لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً ، ولا يملك لغيره ضرراً ولا رشداً . فقال تعالى : ﴿ قل لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ قل إني لا أملك لكم ضرراً ولا رشداً . قل إني لن يجرى من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحداً . إلا بلاغاً من الله ورسالاته ﴾ (٣) . يقول : لن يجرى من الله أحد إن عصيته كما قال تعالى : ﴿ قل إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم ﴾ (٤) ﴿ ولن أجد من دونه ملتحداً ﴾ : أى ملجأً ألبأ إليه . إلا بلاغاً من الله ورسالاته : أى لا يجرى منه أحد إلا طاعته أن أبلغ ما أرسلت به إليكم ، فذلك تحصل الإجارة والأمن ، وقيل أيضاً : كانت العصور الأولى عصر أئى بكر وعمر وصدر من خلافة عثمان على أفضل أمور الدنيا والآخرة ، تلتسكهم بطاعة الرسول ﷺ . ثم تغيروا بعض التغير بقتل عثمان رضى الله عنه ، وخرجت الخلافة النبوية من عندهم ، وصاروا رعية لغيرهم . ثم تغيروا بعض التغير فجرى عليهم عام الحرة من القتل والنهب وغير ذلك من المصائب ما لم يجر عليهم قبل ذلك . والذي فعل بهم ذلك وإن كان ظالماً معتدياً فليس هو أظلم ممن فعل بالنبي ﷺ وأصحابه ما فعل ، وقد قال الله تعالى : ﴿ أولما أصابتكم مصيبة قد أصبم مثليها قلتم أئى هذا قل هو من عند أنفسكم ﴾ (٥) وقد كان النبي ﷺ والسابقون الأولون مدفونين بالمدينة . وكذلك الشام كانوا فى أول الإسلام فى سعادة الدنيا وألدين ، ثم

(١) سورة المائدة : ٧٢ - ٧٦ .

(٢) سورة الأعراف : ١٨٨ .

(٣) سورة الجن : ٢١ - ٢٣ .

(٤) سورة الأنعام ١٥ ، وسورة الزمر : ١٣ .

(٥) سورة آل عمران : ١٦٥ .

جرت فتن وخرج الملك من أيديهم ، ثم سلط عليهم المنافقون الملاحدة والنصارى بذنوبهم ، واستولوا على بيت المقدس وقبر الخليل وفتحوا البناء الذي كان عليه وجعلوه كنيسة . ثم صلح دينهم فأعزهم الله ونصرهم على عدوهم لما أطاعوا الله ورسوله واتبعوا ما أنزل إليهم من ربهم . فطاعة الله ورسوله قطب السعادة وعليها تدور ﴿ ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ﴾ (١) .

وكان النبي ﷺ يقول في خطبته : « من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فلا يضر إلا نفسه ، فلن يضر الله شيئاً » .

ومكة نفسها لا يدفع البلاء عن أهلها ويجلب لهم الرزق إلا بطاعتهم لله ورسوله . كما قال الخليل عليه السلام : ﴿ ربنا إلى أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا ﴾ (٢) .

وكانوا في الجاهلية يعظمون حرمة الحرم ، ويحجون ويطوفون بالبيت ، وكانوا خيراً من غيرهم من المشركين . والله لا يظلم مثقال ذرة . وكانوا يكرمون ما لا يكرم غيرهم ، ويؤتون ما لا يؤتاه غيرهم ، لكونهم كانوا متمسكين بدين إبراهيم بأعظم مما تمسك به غيرهم ، وهم في الإسلام إن كانوا أفضل من غيرهم كان جزاؤهم بحسب فضلهم ، وإن كانوا أسوأ عملاً من غيرهم كان جزاؤهم بحسب سيئاتهم . فالمساجد والمشاعر إنما ينفع فضلها لمن عمل فيها بطاعة الله عز وجل . وإلا فمجرد البقاع لا يحصل بها ثواب ولا عقاب ، وإنما الثواب والعقاب على الأعمال المأمور بها والنهي عنها .

وكان النبي ﷺ قد آخى بين سلمان الفارسي (٣) وأبي الدرداء (٤) ،

(١) سورة النساء : ٦٩

(٢) سورة إبراهيم : ٣٧

(٣) هو سلمان الفارسي : صحابي من مقدمهم كان يسمى نفسه سلمان الإسلام أصله من مجوس أصبان . عاش عمراً طويلاً توفى عام ٣٦ وقرأ كتب الفرس والروم ورحل إلى الشام والموصل ودل المسلمين على حفر الخندق قال عنه رسول الله ﷺ : سلمان منا آل البيت .

(٤) هو عويمر بن مالك بن قيس بن أمية الأنصاري الخزرجي أبو الدرداء صحابي من الحكماء الفرسان القضاة توفى عام ٣٢ هـ



وكان أبو الدرداء بدمشق وسلمان الفارسي بالعراق فكتب أبو الدرداء إلى سلمان : هلم إلى الأرض المقدسة . فكتب إليه سلمان : إن الأرض لا تقدر أحداً وإنما يقدر الرجل عمله .

والمقام بالشغور للجهاد أفضل من سكنى الحرمين باتفاق العلماء ، ولهذا كان سكنى الصحابة بالمدينة أفضل للهجرة والجهاد .

والله تعالى : هو الذى خلق الخلق . وهو الذى يهديهم ويرزقهم وينصرهم . وكل من سواه لا يملك شيئاً من ذلك كما قال تعالى : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض وما لهم فىهما من شرك وما له منهم من ظهير . ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾ (١) . وقد فسروها بأنه يؤذن للشافع والمشفوع له جميعاً ، فإن سيد الشفاعة يوم القيامة محمد ﷺ إذا أراد الشفاعة قال : « فإذا رأيت ربي خرت له ساجداً وأحده بمحامد يفتحها على لا أحسنها الآن ، فيقال لى : ارفع رأسك وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع . قال فيحد لى حداً فأدخلهم الجنة » (٢) . وكذلك ذكر فى المرة الثانية والثالثة .

ولهذا قال تعالى : ﴿ ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون ﴾ (٣) فأخبر أنه لا يملكها أحد دون الله . وقوله : ﴿ إلا من شهد بالحق وهم يعلمون ﴾ استثناء منقطع أى من شهد بالحق وهم يعلمون أنهم أصحاب الشفاعة منهم الشافع ومنهم المشفوع له وقد ثبت فى الصحيح عن النبى ﷺ أنه سأل أبو هريرة فقال : من أسعد الناس بشفاعتك يا رسول الله ؟ فقال : « يا أبا هريرة لقد ظننت أن

---

— [ راجع الإصابة ت ٦١٩٩ وحلية الأولياء ١ : ٣٠٨ وغاية النهاية ١ : ٦٠٦ وصفة الصورة ١ : ٢٥٧ . ]

(١) سورة سبأ : ٢٢ ، ٢٣ .

(٢) سبق تلخيص الحديث فى هذا الجزء ، وراجع صحيح البخارى كتاب التوحيد ١٩ ،

٢٤ ، ٣٦ وصحيح مسلم كتاب الإيمان ٣٢٢ ، ٣٢٧ وأحمد بن حنبل فى المسند ١ : ٥ ،

٢٨٢ ، ٢٩٦ (على) .

(٣) سورة الزمر ٨٦ .

لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك ، لما رأيت من حرصك على الحديث . أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه » (١) [رواه البخارى] فجعل أسعد الناس بشفاعته أكملهم إخلاصاً وقال في الحديث الصحيح : « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ، ثم صلوا على فإنه من صلى على مرة صلى الله عليه بها عشراً ، ثم سلوا الله لى الوسيلة فإنها درجة فى الجنة لا تنبغى إلا لعبد من عباد الله ، وأرجوا أن أكون ذلك العبد ، فمن سأل الله لى الوسيلة حلت عليه شفاعتى يوم القيامة » (٢) . فالجزء من جنس العمل ، فقد أخبر ﷺ أنه من صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشراً ، ومن سأل الله له الوسيلة حلت عليه شفاعته يوم القيامة . ولم يقل كان أسعد الناس بشفاعتى بل قال : « أسعد الناس بشفاعتى يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه » .

فعلم أن ما يحصل للعبد بالتوحيد والإخلاص من شفاعته الرسول ﷺ وغيرها لا يحصل بغيره من الأعمال ، وإن كان صالحاً كسؤاله الوسيلة للرسول ﷺ فكيف بما لم يؤمر به من الأعمال ، بل نبى عنه ؟ فذاك لا ينال به خيراً لا فى الدنيا ولا فى الآخرة ، مثل غلو النصارى فى المسيح عليه السلام فإنه يضرهم ولا ينفعهم . ونظير هذا ما فى الصحيحين عنه ﷺ أنه قال : « إن لكل نبى دعوة مستجابة ، وإلى اختبأت دعوى شفاعته لأمتى يوم القيامة فهى نائلة إن شاء الله من مات لا يشرك بالله شيئاً » (٣) .

(١) الحديث رواه البخارى فى العلم ٣٣ والرقاق ٥١ والإمام أحمد فى المسند ٢ : ٣٧٣ - حدثنا سليمان أنبأنا إسماعيل أخبرنى عمرو عن سعيد عن أبى هريرة قال : قلت للنبي ﷺ : من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟ قال : وذكره .

(٢) الحديث رواه الإمام مسلم فى كتاب الصلاة ١١ (٣٨٤) عن كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبي ﷺ - يقول : وذكره ، وأبو داود فى الصلاة ٣٦ والترمذى فى المناقب أو النسائى فى الأذان ٣٧ وأحمد بن حنبل فى المسند ٢ : ١٦٨ ، ٢٦٥ ، ٣٦٥ ، ٣ : ٨٣ ( حلى ) .

(٣) الحديث أخرجه ابن ماجه فى الزهد ٣٧ والبخارى فى التوحيد ٣١ ومسلم فى الإيمان ٣٣٤ والترمذى فى الدعوات ١٣٠ وصاحب الموطأ فى مس القرآن ٢٦ وأحمد بن حنبل فى المسند ١ : ٢٨١ ، ٢٩٥ ، ٢ : ٢٧٥ ، ٢٨١ ( حلى ) .

وكذلك في أحاديث الشفاعة كلها إنما يشفع في أهل التوحيد ،  
فيحسب توحيد العبد لله وإخلاصه دينه لله يستحق كرامة الشفاعة  
وغيرها .

وهو سبحانه علق الوعد والوعيد والثواب والعقاب والحمد والذم  
بالإيمان به وتوحيده وطاعته ، فمن كان أكمل في ذلك كان أحق بتولى الله  
له بخير الدنيا والآخرة ، ثم جميع عبادته مسلمهم وكافرهم هو الذى  
يرزقهم ، وهو الذى يدفع عنهم المكروه ، وهو الذى يقصدونه فى النوائب ،  
قال تعالى : ﴿ وما بكم من نعمة فمن الله ﴾ ثم إذا مسكم الضر فإليه  
تجأرون ﴿ (١) .

وقال تعالى : ﴿ قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن ﴾ (٢) أى  
بدلاً عن الرحمن . هذا أصح القولين كقوله تعالى : ﴿ ولو نشاء لجعلنا  
منكم ملائكة فى الأرض يخلفون ﴾ (٣) أى لجعلنا بدلاً منكم كما قاله عامة  
المفسرين ، ومن قول الشاعر :

فليت لنا من ماء زمزم شربة مبردة باتت على طهيان  
أى بدلاً من ماء زمزم ، فلا يكلؤ الخلق بالليل والنهار فيحفظهم ويدفع  
عنهم المكروه إلا الله . قال تعالى : ﴿ أم من هذا الذى هو جند لكم  
ينصركم من دون الرحمن إن الكافرون إلا فى غرور . أم من هذا الذى  
يرزقكم إن أمسك رزقه بل لجوا فى عتو ونفور ﴾ (٤) .

ومن ظن أن أرضاً معينة تدفع عن أهلها البلاء مطلقاً لخصوصها ، أو  
لكونها فيها قبور الأنبياء والصالحين ، فهو غلط . فأفضل البقاع مكة وقد  
عذب الله أهلها عذاباً عظيماً فقال تعالى : ﴿ ضرب الله مثلاً قرية كانت  
آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله  
لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون . ولقد جاءهم رسول منهم  
فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون ﴾ (٥) .

° ° °

(٢) سورة الأنبياء : ٤٢ .

(٤) سورة الملك : ٢٠ ، ٢١ .

(١) سورة النحل : ٥٣ .

(٣) سورة الزخرف : ٦٠ .

(٥) سورة النحل : ١١٢ ، ١١٣ .



## خصائص التوبة في منهج القرآن الكريم

قال الإمام شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن تیمیة رحمه الله .

الحمد لله حمده ونستعينه ، ونستهديه ، ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً ، صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً .

قال الله تعالى :

﴿ أَلَمْ يَأْتِ الْبَشَرُ إِلَّا بِاللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ . وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يَتَّبِعْكُم مِّنْ أَجْلِ حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذَّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ . وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ (٢) .

(٢) سورة الزمر : ٥٣ - ٥٥ .

(١) سورة هود : ١ - ٣ .

وقال الله تعالى :

﴿ يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار يوم لا يحزى الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم إنه بهم رءوف رحيم . وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم ﴾ (٣) .

وقال الله تعالى :

﴿ وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين . فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين . فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم ﴾ (٤) .

وقال الله تعالى :

﴿ وناداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما الشجرة وأقل لكما إن الشيطان لكما عدو مبين . قالوا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ﴾ (٥) .

(٢) سورة النور : ٣٩ .

(٤) سورة البقرة : ٣٥ - ٣٧ .

(١) سورة النحر : ٨ .

(٣) سورة التوبة : ١١٧ - ١١٨ .

(٥) سورة الأعراف : ٢٢ - ٢٣ .

وقال الله تعالى :

﴿ وعصى آدم ربه فغوى - ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ استغفروا ربكم إنه كان غفراً - يرسل السماء عليكم مدراراً ﴾ (٢) .

وقال عن نوح :

﴿ رب إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين ﴾ (٣) .

وقال عن هود :

﴿ ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً ويزدكم قوة إلى قوتكم ولا تتولوا مجرمين ﴾ (٤) .

وقال عن صالح :

﴿ فاستغفروه ثم توبوا إليه إن ربي قريب مجيب ﴾ (٥) .

وقال عن شعيب :

﴿ واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه إن ربي رحيم ودود ﴾ (٦) .

وقال عن إبراهيم :

﴿ ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب ﴾ (٧) .

وقال تعالى :

﴿ والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين ﴾ (٨) .

---

(٢) سورة نوح : ١٠ - ١١

(٤) سورة هود : ٥٢ .

(٦) سورة هود : ٩٠ .

(٨) سورة الشعراء : ٨٢ .

(١) سورة طه : ١٢١ - ١٢٢

(٣) سورة هود : ٤٧ .

(٥) سورة هود : ٦١

(٧) سورة إبراهيم : ٤١

وقال تعالى :

﴿ وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا وَتَبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ (١) .

وقال عن موسى عليه السلام :

﴿ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ . قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ (٢) .

وقال موسى :

﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ (٣) .

وقال موسى :

﴿ سُبْحَانَكَ تَبْتَ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٤) .

وقال تعالى لموسى :

﴿ لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمَرْسُولِ . إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَلَ حَسَنًا بَعْدَ سُوءٍ فَأَبَى غَفُورَ رَحِيمٍ ﴾ (٥) .

وقال موسى عليه السلام :

﴿ أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنِ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيْنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ . وَارْكَبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هَدَيْنَاكَ إِلَيْكَ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسَّعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْبِرُ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ﴾ (٦) .

(٢) سورة القصص : ١٥ ، ١٦ .

(٤) سورة الأعراف : ١٤٣ .

(٦) سورة الأعراف : ١٥٥ - ١٥٧ .

(١) سورة البقرة : ١٢٨ .

(٣) سورة الأعراف : ١٥١ .

(٥) سورة النمل : ١٠ ، ١١ .



وقال لحاتم الرسل :

﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ﴾ (٣) .

وقال الله تعالى :

﴿ حم . تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم . غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو إليه المصير ﴾ (٤) .

وقال الله تعالى :

﴿ وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون . ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله ﴾ (٥) .

وقال الله تعالى :

﴿ وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم إن الله غفور رحيم . خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم والله سميع عليم . ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وأن الله هو التواب الرحيم . وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون . وآخرون مرجون لأمر الله إما يعذبهم وإما يتوب عليهم والله عليم حكيم ﴾ (٦) .

(٢) سورة الفتح : ١ ، ٢ .

(٤) سورة غافر : ١ - ٣ .

(٦) سورة التوبة : ١٠٢ - ١٠٦ .

(١) سورة محمد : ١٩ .

(٣) سورة البقرة : ٢٢٢ .

(٥) سورة الشورى : ٢٥ - ٢٦ .

وفي صحيح مسلم عن أنى بردة عن الأغر عن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال :

« يا أيها الناس توبوا إلى الله فإني أتوب إليه في اليوم مائة مرة » (١) .

وعن أنى بردة عن الأغر المزني قال : قال رسول الله ﷺ : « إنه ليغان على قلبي ، وإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة » .

وقال ﷺ : « إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة » .

وقال ﷺ : « إن الله تعالى يسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، ويسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها » (٢) .

وقال ﷺ : « من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه » .

وقال ﷺ : « لله أشد فرحاً بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها لما أيس من راحلته فيينا هو كذلك إذا هو بها قائمة عنده . فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح : اللهم أنت عبدي وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح » .

وهذا الحديث متواتر عن النبي ﷺ رواه ابن مسعود والبراء ابن عازب ، والنعمان بن بشير ، وأبو هريرة ، وأنس بن مالك .

ففي الصحيحين عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ :

« لله أفرح بتوبة أحدكم من رجل خرج بأرض دوية مهلكة معه راحلته

---

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب استحباب الاستغفار والاستكثار منه .

(٢) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب الذكر والدعاء وأبو داود في كتاب الوتر باب في الاستغفار ، ورواه الإمام أحمد في المسند ٤ : ٢١١ ( حلى ) .

عليها طعامه وشرابه وزاده وما يصلحه فأصلها فخرج في طلبها حتى إذا أدركه الموت ولم يجدها قال : ارجع إلى مكاني الذي أضللتها فيه فأموت فيه . فأقى مكانه فغلبته عينه فاستيقظ فإذا راحته عند رأسه عليها طعامه وشرابه وزاده وما يصلحه » (١) .

وفي السنن أنه ﷺ قال :

« كل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون » (٢) .

وقال ﷺ : « إن العبد إذا أذنب نكت في قلبه نكتة سوداء ، فإن تاب ونزع واستغفر صقل قلبه ، وإن زاد زيد فيها حتى تعلو قلبه فذللكم الران الذي ذكر الله : ﴿ كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ﴾ (٣) .

وعن ابن عباس في قوله : ﴿ إلا اللهم ﴾ (٤) .

قال رسول الله ﷺ :

إن تغفر اللهم تغفر جما وأى عبد لك لا ألما

وعن ابن عمر قال : إن كنا لنعد لرسول الله ﷺ في المجلس الواحد يقول : « رب اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الغفور » مائة مرة . [ رواه أحمد والترمذي وقال : حديث صحيح ] .

»

---

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب التوبة ، باب الحض على التوبة والفرح بها ، والبخاري في كتاب الدعوات باب التوبة والإمام أحمد في المسند ٥ : ٢٢٥ ، ٢٢٦ رقم ٣٦٢٧ ط المعارف .

(٢) الحديث أخرجه الترمذي في أبواب سعة القيامة باب المؤمن يستظل ذنوبه وابن ماجه ٢ : ١٤٢٠ - رقم ٤٢٥١ والمستدرک للحاكم ٤ : ٢٤٤ وقال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

(٣) سورة المطففين : ١٤ (٤) سورة النجم : ٣٢ .

## ( فصل )

### التوبة نوعان : واجبة ومستحبة

فالواجبة : هي التوبة من ترك مأمور أو فعل محظور ، وهذه واجبة على جميع المكلفين ، كما أمرهم الله بذلك في كتابه وعلى ألسنة رسله .

والمستحبة : هي التوبة من ترك المستحبات وفعل المكروهات ، فمن اقتصر على التوبة الأولى كان من الأبرار المقتصدين ، ومن تاب التوبتين كان من السابقين المقربين ، ومن لم يأت بالأولى كان من الظالمين إما الكافرين ، وإما الفاسقين .

قال الله تعالى :

﴿ وكنتم أزواجاً ثلاثة . فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة .  
وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة . والسابقون السابقون . أولئك  
المقربون . في جنات النعيم ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ فأما إن كان من المقربين . فروح وريحان وجنة نعيم . وأما إن  
كان من أصحاب اليمين . فسلام لك من أصحاب اليمين . وأما إن كان  
من المكذبين الضالين . فنزل من حميم . وتصلية جحيم ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن  
الله ﴾ (٣) .

---

(٢) سورة الواقعة : ٨٨ - ٩٤ .

(١) سورة الواقعة : ٧ - ١٢ .

(٣) سورة فاطر : ٣٢ .

وقال الله تعالى :

﴿ إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً . إنا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالاً وسعيراً . إن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً . عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيراً ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ كلا إن كتاب الفجار لفي سجين ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين . وما أدراك ما عليون ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ ومزاجه من تسنم عينا يشرب بها المقربون ﴾ (٢) .

قال ابن عباس : تمزج لأصحاب اليمين مزجاً ويشرب بها المقربون صرفاً .

والتوبة : رجوع عما تاب منه إلى ما تاب إليه ، فالتوبة المشروعة هي الرجوع إلى الله ، وإلى فعل ما أمر به وترك ما نهى عنه ، وليست التوبة من فعل السيئات فقط كما يظن كثير من الجهال لا يتصورون التوبة إلا عما يفعله العبد من القبائح كالقواحش والمظالم ، بل التوبة من ترك الحسنات المأمور بها أهم من التوبة من فعل السيئات المنهى عنها ، فأكثر الخلق يتركون كثيراً مما أمرهم الله به من أقوال القلوب وأعمالها ، وأقوال البدن وأعماله ، وقد لا يعلمون أن ذلك مما أمروا به ، أو يعلمون الحق ولا يتبعونه ، فيكونون إما ضالين بعدم العلم ، وإما مغضوباً عليهم بمعاندلة الحق بعد معرفته .

وقد أمر الله عباده المؤمنين أن يدعوه في كل صلاة بقوله :

﴿ اهدنا الصراط المستقيم . صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴾ (٣) .

ولهذا نزه الله نبيه عن هذين فقال تعالى :

(٢) سورة المطففين : ٧ - ٢٨ .

(١) سورة الإنسان : ٣ - ٦ .

(٣) سورة الفاتحة : ٦ ، ٧ .

﴿ والنجم إذا هوى - ما ضل صاحبكم وما غوى - وما ينطق عن الهوى - إن هو إلا وحي يوحى ﴾ (١) .

فالضال الذى لا يعلم الحق ، بل يظن أنه على الحق ، وهو جاهل به ، كما عليه النصارى قال الله تعالى :

﴿ ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل ﴾ (٢) .

والغوى الذى يتبع هواه وشهواته مع علمه بأن ذلك خلاف الحق كما عليه اليهود قال تعالى :

﴿ سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الأرض بغير الحق وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرشداً لا يتخذوه سبيلاً وإن يروا سبيل الفى يتخذوه سبيلاً ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ﴾ (٣) .

وقال الله تعالى :

﴿ واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين - ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض واتبع هواه فمثلته كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ﴾ (٤) .

وفى الحديث عن النبى ﷺ :

« إن أخوف ما أخاف عليكم شهوات الفى فى بطونكم وفروجكم ومضلات الفتن » (٥) .

فإن الفى والضلال يجمع جميع سيئات بنى آدم ، فإن الإنسان كما قال تعالى : ﴿ وحملها الإنسان إنه كان ظلوماً جهولاً ﴾ (٦) .

فبظلمه يكون غاوياً وبجهله يكون ضالاً وكثيراً ما يجمع بين الأمرين

(٢) سورة المائدة : ٧٧ .

(١) سورة النجم : ١ - ٤ .

(٤) سورة الأعراف : ١٧٥ ، ١٧٦ .

(٣) سورة الأعراف : ١٤٦ .

(٥) الحديث رواه الإمام أحمد فى المسند ٤ : ٤٢٠ ، ورواه الهيمى فى الزوائد ٧ : ٣٠٥ ، ٣٠٦ وقال : رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

(٦) سورة الأحزاب : ٧٢ .

فيكون ضالاً في شيء غاوياً في شيء آخر إذ هو ظلم جهول ، ويعاقب على كل من الذنوب بالآخر كما قال تعالى :

﴿ في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ﴾ (١) .

وكما قال تعالى : ﴿ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ﴾ (٢) .

كما يثاب المؤمن على الحسنة بحسنة أخرى فإذا عمل بعلمه ورثه الله علم ما لم يعلم ، وإذا عمل بحسنة دعت إلى حسنة أخرى قال تعالى : ﴿ والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم ﴾ (٣) .

وقال الله تعالى :

﴿ ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ﴾ (٤) .

وقال الله تعالى :

﴿ والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ﴾ (٥) .

وقال الله تعالى :

﴿ ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشد ثباتاً . وإذا آتيناهم من لدنا أجرأ عظيماً . ولهديناهم صراطاً مستقيماً ﴾ (٦) .

وقال الله تعالى :

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به ويففر لكم والله غفور رحيم . لئلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴾ (٧) .

وهو ﷺ - ذكر شهوات الغي في البطون والفروج كما في الصحيح أنه قال : « من تكفل لي بما بين حليه وما بين رجله تكفلت له الجنة » (٨) .

(٢) سورة الصف : ٥ .

(٤) سورة مريم : ٧٦ .

(٦) سورة النساء : ٦٦ - ٦٨ .

(١) سورة البقرة : ١٠ .

(٣) سورة محمد : ٩٧ .

(٥) سورة الضحى : ٦٩ .

(٧) سورة الحديد : ٢٨ - ٢٩ .

(٨) الحديث أخرجه البخاري في الحدود ١٩ والرقاق ٢٣ والترمذي في الزهد ٦١ وصاحب الموطأ في الكلام ١١

فإن هذا يعلم عامة الناس أنه من الذنوب لكن يفعلونه اتباعاً لشهواتهم .

وأما مضلات الفتن فأن يفتن العبد فيضل عن سبيل الله وهو يحسب أنه مهتد كما قال تعالى :

﴿ ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين . وإنيهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل وماكيد فرعون إلا في تباب ﴾ (٣) .

وقال الله تعالى :

﴿ قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً . الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ﴾ (٤) .

ولهذا تأول أصحاب النبي ﷺ - هذه الآية فيمن يتعبد بغير شريعة الله التي بعث بها رسوله من المشركين وأهل الكتاب كالرهبان ، وفي أهل الأهواء من هذه الأمة كالخوارج الذين أمر النبي ﷺ بقتالهم وقال فيهم : « يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم وقراءته مع قراءتهم ، يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ، أبينا لقيتموهم فاقتلوهم ، فإن في قتلهم أجراً عند الله لمن قتلهم يوم القيامة » (٥) .

---

(١) سورة الزحرف : ٣٦ ، ٣٧ . (٢) سورة فاطر : ٨ .

(٣) سورة غافر : ٣٧ . (٤) سورة الكهف : ١٠٣ - ١٠٤ .

(٥) الحديث أخرجه الإمام مسلم في كتاب الزكاة باب ذكر الخوارج وصفاتهم وباب التحريض على قتل الخوارج ورواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجة ورواه الإمام أحمد في المسند ٣ : ٣٣ ، ٦٥ ، ٦٨ ، ٧٣ ( حلي ) .



وذلك لأن هؤلاء خرجوا عن سنة رسول الله ﷺ وجماعة المسلمين حتى كفروا من خالفهم مثل عثمان ، وعلى وسائر من تولاهما من المؤمنين ، واستحلوا دماء المسلمين وأموالهم كما قال النبي ﷺ :

« يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الإيمان » .

وإذا اجتمعت شهوات الغي ومضلات الفتن قوى البلاء وصار صاحبه مفضوباً عليه ضالاً وهذا يكون كثيراً بسبب حب الرئاسة ، والعلو في الأرض كحال فرعون قال الله تعالى :

﴿ إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحي نساءهم إنه كان من المفسدين ﴾ (١) .

فوصفه بالعلو في الأرض والفساد وقال في آخر السورة : ﴿ تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين ﴾ (٢) .

ولهذا قال في حق فرعون :

﴿ وكذلك زين لفرعون سوء عمله ﴾ (٣) .

وذلك أن حب الرئاسة شهوة خفية كما قال شداد بن أوس رضى الله عنه :

يا بغايا العرب ؟ يا بغايا العرب ؟ إن أخوف ما أخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية » .

قبل لأى داود السجستاني : ما الشهوة الخفية ؟ .

قال : حب الرياسة ، وحبك الشيء يعنى ويصم ، فيبقى حب ذلك يزين له ما يهواه مما فيه علو نفسه ، ويغض إليه ضد ذلك حتى يجتمع فيه الاستكبار والاختيال ، والحسد الذى فيه بغض نعمة الله على عباده ، لا سيما من مناظره .

---

(٢) سورة القصص : ٨٣ .

(١) سورة القصص : ٤

(٣) سورة غافر : ٣٧

والكبر والحسد هما داءان أهلكتا الأولين والآخرين وهما أعظم الذنوب التي بها عصى الله أولاً ، فإن إبليس استكبر وحسد آدم وكذلك ابن آدم الذي قتل أخاه حسد أخاه .

ولهذا كان الكبر ينافي الإسلام ، كما أن الشرك ينافي الإسلام ، فإن الإسلام هو الاستسلام لله وحده ، فمن استسلم له ولغيره فهو مشرك ومن لم يستسلم له فهو مستكبر كحال فرعون وملأه . قال لهم موسى : ﴿ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنْ آتَيْكُمْ بَسُلْطَانٌ مِّبِينَ ﴾ (١) .

وقال الله تعالى عن فرعون :

﴿ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يَرْجِعُونَ ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ وَجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ﴾ (٣) .

ومن أسلم وجهه لله حنيفاً فهو المسلم الذي على ملة إبراهيم الذي قال له ربه : ﴿ أَسْلَمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤) .

وهذا الإسلام هو دين الأولين والآخرين من الأنبياء وأتباعهم كما وصف الله به في كتابه نوحاً وإبراهيم ، وموسى ، ويوسف ، وسليمان وغيرهم من النبيين مثل قول موسى لقومه :

﴿ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ ﴾ (٥) .

وقال الله تعالى :

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا ﴾ (٦) .

---

(٢) سورة القصص : ٣٩ .

(٤) سورة البقرة : ١٣١ .

(٦) سورة المائدة : ٤٤ .

(١) سورة الدخان : ١٩ .

(٣) سورة الأهل : ١٤ .

(٥) سورة يونس : ٨٤ .

وقال نوح عليه السلام :  
﴿ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ  
أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (١) .

وقال يوسف عليه السلام :  
﴿ تَوَفَّنِي مُسْلِماً وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ (٢) .  
وقالت بلقيس :

﴿ وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٣) .  
وليس الغى مختصاً بشهوات البطون والفروج فقط بل هو في شهوات  
البطون والفروج وشهوات الرئاسة والكبر والعلو وغير ذلك .

فهو اتباع الهوى وإن لم يعتقد أنه هوى ، بخلاف الضال ، فإنه يحسب  
أنه يحسن صنعا ولهذا كان إبليس أول الغاوين كما قال : ﴿ فَمَا أَغْوَيْتَنِي  
لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ ثُمَّ لَأَتَيْنَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ  
أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾ (٤) .  
وقال الله تعالى :

﴿ رَبِّمَا أَغْوَيْتَنِي لِأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا  
عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴾ (٥) .  
وقال الله تعالى :

﴿ وَيَوْمَ يَنَادُهُمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ قَالَ  
الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَأْنَا  
إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِلَّا نَارًا يَحْدُونَ ﴾ (٦) .  
وقال الله تعالى :

﴿ فَكَيْفَ يُكْفَرُ بِهَا هُمُ وَالْغَاوُونَ ۝ وَجَنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴾ (٧) .

- 
- |                              |                              |
|------------------------------|------------------------------|
| (١) سورة يونس : ٧٢ .         | (٢) سورة يوسف : ١٠١ .        |
| (٣) سورة النمل : ٤٤ .        | (٤) سورة الأعراف : ١٦ - ١٧ . |
| (٥) سورة الحجر : ٣٩ ، ٤٠ .   | (٦) سورة القصص : ٦٢ - ٦٣ .   |
| (٧) سورة الشعراء : ٩٤ - ٩٥ . |                              |

وإنما في الحديث ما يخاف على هذه الأمة من الغي وهي شهوات الغي في البطون والفروج . فأما الغي الذي هو الاستكبار عن اتباع الحق فذاك أصل الكفر فصاحبه ليس من هذه الأمة ، كإبليس وفرعون وغيرهما . وأما غي شهوات البطون والفروج فذاك يكون لأهل الإيمان ثم يتوبون كما قال تعالى :

﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى . ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَقَابُ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴾ (١) .

وفي السنن والمسند من حديث ليث بن سعد عن يزيد بن الهاد عن عمرو ، عن أبي سعيد الخدري قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن إبليس قال لربه عز وجل : بعزتك وجلالك لا أبرح أغوي بني آدم ما دامت الأرواح فيهم فقال له ربه عز وجل : فبعزتي وجلالي لا أبرح أغفر لهم ما استغفروني » (٢) .

## ( فصل )

وجميع ما يتوب العبد منه سواء كان فعلاً أو تركاً قد لا يكون عالماً بأنه ينبغي التوبة منه وقد يكون عالماً بذلك ، فإن الإنسان كثيراً ما يكون غير عالم بوجوب الشيء أو قبحه ، ثم يتبين له فيما بعد وجوبه أو قبحه ، وقد يكون عالماً بوجوبه أو قبحه ويتركه أو يفعله لضعف المقتضى لفعل الواجب أو قوة المقتضى لفعل القبيح ، لكن هذا لا يكاد يقع إلا مع ضعف العلم بوجوبه وقبحه ، وإلا فإذا كمل العلم استلزم الإرادة الحازمة في الطرفين ، ولهذا قال سبحانه :

﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً ﴾ (٣) .  
قال أبو العالية : قال أصحاب محمد - ﷺ : كل من عصى الله فهو جاهل ، وكل من تاب قبل الموت فقد تاب من قريب .

(١) سورة طه : ١٢١ - ١٢٢

(٢) الحديث أخرجه الإمام أحمد في المسند ٣ : ٢٩ بسنده عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه .

(٣) سورة النساء : ١٧ .

وقال الله تعالى :

﴿ وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءاً بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فأنه غفور رحيم ﴾ (١) .

والمؤمن لا يزال يخرج من الظلمات إلى النور ويزداد هدى فيتجدد له من العلم والإيمان ما لم يكن قبل ذلك فيتوب عما تركه وفعله والتوبة تصقل القلب وتجليه مما عرض له من رين الذنوب كما قال النبي ﷺ :

« إن العبد إذا أذنب نكت في قلبه نكتة سوداء فإن تاب ونزع واستغفر صقل قلبه ، وإن زاد زيد فيها حتى تعلو قلبه فذلك الران الذي قال الله تعالى : ﴿ كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ﴾ (٢) . وقد قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح :

« إنه ليغان على قلبي ، وإنى أستغفر الله في اليوم مائة مرة » (٣) .

والتوبة من الاعتقادات أعظم من التوبة من الإرادات فإن من ترك واجباً أو فعل قبيحاً يعتقد وجوبه وقبحه كان ذلك الاعتقاد داعياً له إلى فعل الواجب ومانعاً من فعل القبيح فلا يكون في فعله وتركه ثابت الدواعي والصوارف بل تكون دواعيه وصوارفه متعارضة ، ولهذا يكون الغالب على هذا التلوم وتكون نفوسهم لومة تارة يؤديون الواجب وتارة يتركونه وتارة يتركون القبيح وتارة يفعلونه ، كما تجده في كثير من فساق القبلة الذين يؤديون الحقوق تارة ويمنعونها أخرى ويفعلون السيئات تارة ويتركونها أخرى لتعارض الإرادات في قلوبهم ، إذ معهم أصل الإيمان الذي يأمر بفعل الواجب وينهى عن فعل القبيح ، ومعهم الشبهات والشهوات ما يدعوهم إلى خلاف ذلك .

وأما ما فعله الإنسان مع اعتقاد وجوبه وتركه مع اعتقاد تحريمه فهذا يكون ثابت الدواعي والصوارف أعظم من الأول بكثير وهذا يحتاج توبته إلى إصلاح اعتقاده أولاً . إذ ليس معه داع إلى أن يترك اعتقاده كما كان مع الأول داع إلى أن يترك مراده .

(٢) سورة المطففين : ١٤ .

(١) سورة الأنعام : ٥٤ .

(٣) سبق تخريج هذا الحديث قريباً من هذا .

وقد يكون أسهل إذا كان له غرض فيما يخالف موجب الاعتقاد مثل الإصر والأغلال التي على أهل الكتاب ، وإذلال المسلمين لهم وأخذ الجزية منهم ، مع مخالفة المسلمين له ، فهذا قد يكون داعياً إلى أن ينظر في اعتقاده هل هو حق أو باطل حتى يتبين له الحق ، وقد يكون أيضاً مرغباً له في اعتقاد يخرج به من هذا البلاء .

وكذلك قهر المسلمين لعدوهم بالأسر يدعوهم إلى النظر في محاسن الإسلام فالرغبة والرهبة تأثير عظيم في معاونة الاعتقاد ، كما للاعتقاد تأثير عظيم في الفعل والترك فكل واحد من العلم والعمل من الاعتقاد والإرادة يتعاونان . فالعلم والاعتقاد يدعو إلى العمل بموجبه والإرادة رغبة ورهبة ، والعمل بموجبه يؤيد النظر والعلم الموافق لتلك الإرادة والعمل ، كما يقال : « من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم » .

وفي القرآن شواهد هذا متعددة في مثل قوله :

﴿ ولو أنهم لمعلموا ما يوعمظون به لكان خيراً لهم وأشد تثبيتاً . وإذا لآتيناهم من لدنا أجراً عظيماً . ولهديناهم صراطاً مستقيماً ﴾ (١) .

وفي قوله تعالى :

﴿ اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به ويففر لكم والله غفور رحيم ﴾ (٢) .

فإذا كان الإنسان معاقباً على الاعتقاد كما يعاقب الكفار على كفرهم كانت التوبة منه ظاهرة . كما قال تعالى :

﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم . أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم ﴾ (٣) .

وقال الله تعالى :

﴿ فإذا السليخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم

(٢) سورة الحديد : ٢٨ .

(١) سورة النساء : ٦٦ - ٦٨ .

(٣) سورة المائدة : ٧٣ - ٧٤ .

وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة  
وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ﴿١﴾ .

فأما الاعتقاد المغفور : كالخطأ والنسيان الذى لا يؤاخذ الله به هذه  
الأمّة كما في قوله تعالى : ﴿ ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ﴾ (٢) .  
وقد ثبت في الصحيح أن الله قد فعل ذلك ، وكما قال النبي ﷺ :  
« إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر »  
فهذا قد يقال في مثله إن قيل إنه يتاب منه فكيف يتاب مما لا ذم فيه  
ولا عقاب ؟ .

وإن قيل : لا يتاب منه فكيف لا يرجع الإنسان إلى الحق إذا تبين  
له ..؟ وجواب ذلك أنه يتاب منه كما يتاب من غيره ، لأن صاحبه قد ترك  
ما هو مأمور به في نفس الأمر من العلم وما يتبعه من أعمال القلوب  
والجوارح إما لعجزه عن بلوغه ، وإما لتقصيره في طلبه .

وأيضاً فإنه قد فعل من الاعتقاد وما يتبعه من أعمال القلوب والجوارح  
ما هو منهي عنه في نفس الأمر لكن سقط عنه النهي لعدم قدرته على معرفة  
قبحه والتكاليف مشروطة بالتمكن من العلم والقدرة فلا يكلف العاجز عن  
العلم ما هو عاجز عنه ، والناسي والمخطئ كذلك لكن إذا تجدد له قدرة على  
العلم صار مأموراً بطلبه ، وإذا تجدد له العلم صار مأموراً حينئذ باتباعه ،  
وصار في هذه الحال مذموماً على ترك ما يقدر عليه من طلب العلم  
الواجب ، وعلى ترك اتباع ما تبين له من العلم .

وأيضاً ، فمادام غير مستيقن للحق فهو مأمور بطلب العلم الذى يبين  
له الحق والمعتقد المخطئ لا يكون مستيقناً قط ، فإن العلم واليقين يجده  
الإنسان من نفسه كما يجد سائر إدراكاته وحركاته ، مثلما يجد سمعه  
وبصره ، وشمه وذوقه ، فهو إذا رأى الشيء يقيناً يعلم أنه رآه ، وإذا علمه  
يقيناً يعلم أنه علمه ، وأما إذا لم يكن مستيقناً فإنه لا يجد ما يجده العالم ، كما  
إذا لم يستيقن رؤيته لم يجد ما يجده الرائي ، وإنما يكون عنده ظن ونوع لإرادة  
توجب اعتقاده .

هذا هو الذى يحده بنو آدم فى نفوسهم كما قال سبحانه :  
﴿ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى ﴾ (١) .

وإذا كان الإنسان مأموراً بطلب العلم الذى يحتاج إليه بحسب إمكانه وهو إذا لم يجد العلم اليقينى يعلم أنه لم يجد العلم فهو مأمور بالطلب والاجتهاد فإن ترك ما أمر به كان مستحقاً للذم والعقاب على ذلك .  
فإذا تبين له الحق وعلمه ، وعلم أنه كان جاهلاً به معتقداً غير الحق كان تائباً بمعنى أنه رجع من الباطل إلى الحق ، وإن كان الله قد عفى عنه ما رجع عنه لعجزه إذ ذاك ، وكان أيضاً تائباً مما حصل فيه أولاً من تفريط فى طلب الحق فكثير من خطأ بنى آدم من تفريطهم فى طلب الحق لا من العجز التام وكان أيضاً تائباً من اتباع هواه أولاً بغير هدى من الله ، فإن أكثر ما يحمل الإنسان على اتباع الظن المخطئ هو هواه كما قال تعالى :  
﴿ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ ﴾ (٢) .

وليس توبة هذا وحاله كحال من كان عاجزاً عن الفعل ثم قدر عليه كالمريض الذى لا يطيق القيام إذا قدر عليه بعد ذلك ، وكالحائث إذا أمن ، وكالمصلى يتيمم ونحو هؤلاء .

وذلك أن هؤلاء إذا كانت إرادتهم للفعل المأمور به على حجة الكمال ثابتة فى قلوبهم ، وقد عملوا ما يقدرُونَ عليه من المراد ، وإنما تركوا تمامه لعجزهم - كان لهم مثل ثواب الفاعل ، كما قال النبى ﷺ فى الحديث المتفق عليه عن أنى موسى :

« إذا مرض العبد أو سافر كتب له من العمل ما كان يعمل وهو صحيح مقيم » (٣) .

(١) سورة النجم : ٢٣ . (٢) سورة النجم : ٢٣ .

(٣) الحديث أخرجه البخارى فى كتاب الجهاد باب يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل فى الإقامة ، ورواه الإمام أحمد فى المسند : ٤ : ٤١٨ ( حلى ) .



وفي الصحيح عن النبي ﷺ قال : « إن بالمدينة رجالاً ما سرتهم مسيراً ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم حبسهم العذر » .  
وقد قال الله تعالى :

﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ﴾ (١) .

فهؤلاء لهم علم بالمأمور به الكامل ، واعتقاد الأمر به ، وإرادة فعله بحسب الإمكان ، وهذا كله من أدائهم للمأمور به ، فإذا تجددت لهم قدرة لم يتجدد رغبة في الفعل الكامل ، وإنما يتجدد العمل بتلك الرغبة المتقدمة وإن كان لابد لهذا الفعل من إرادة تخصه ، ولم يكن هؤلاء مأمورين بذلك إلا في هذه الحال فقط ، كما تؤمر المرأة بالصلاة عند انقضاء الحيض ، وكما يؤمر الصبي بما يجب عليه عند بلوغه ، وكما يؤمر المزكى بالزكاة بعد ملك النصاب والحوال والمصل بالصلاة بعد دخول الوقت وأما الناسي والمخطيء فإنه لم يكن قد أتى بالعلم والاعتقاد والإرادة فلا يثاب على هذه الأمور التي لم تكن له ، بل يكون الذي حصل له ذلك أفضل منه بها كما قال تعالى :

﴿ هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾ (٢) .

نفى المساواة بين الذي يعلم والذي لا يعلم مطلقاً لم يستثن المعذور كما استثنى في تفضيل المجاهد على القاعد المعذور .  
وكذلك سائر ما في القرآن من نحو هذا كقوله تعالى :

﴿ وما يستوى الأعمى والبصير . ولا الظلمات ولا النور . ولا الظل ولا الحرور . وما يستوى الأحياء ولا الأموات ﴾ (٣) .  
وقوله تعالى : ﴿ مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً ﴾ (٤) .

(٢) سورة الزمر : ٩ .

(١) سورة النساء : ٩٥ .

(٤) سورة هود : ٢٤ .

(٣) سورة فاطر : ١٩ - ٢٢ .

وقوله تعالى : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ (١) .

ولهذا قال النبي ﷺ في الحديث المتفق عليه :

« إِذَا اجْتَهَدَ الْحَاكِمُ فَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا اجْتَهَدَ فَأَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ » (٢) . لم يجعل العاجز على إصابة الضوَاب مع اجتهاده كأجر القادر عليه كما جعل للمريض والمسافر مثل صواب الصحيح المقيم ، كما جعل المعذور من القاعدين عن الجهاد الذي تمت رغبته بمنزلة المجاهد ، فإن الأصل هو القلب ، والبدن تابع ، والمستويان في عمل القلب إذا فعل كل منهما بقدر بدنه متاثلان بخلاف المتفاضلين في عمل القلب ، علمه وإرادته وما يتبع ذلك فإنهما لا يتاثلان ، ولهذا يعاقب العبد على ما تركه من الإيمان بقلبه .

وإن قيل : إن ذلك تكليف مالا يطاق ، ولا يعاقب على ما عجز عنه بدنه باتفاق المسلمين ، فهو يعاقب على ترك ما أمر بإرادته وفعله وإن كانت نفسه لا تريده ولا تحبه ، وليس هو معاقباً على ترك ما عجز عنه بدنه كجهاد المقعد والأعمى ونحوهما ، ونفسه إنما لا تعلم الحق الذي بعث الله به رسله ولا تريده لتفريطه وتعديه ، إذ آيات ذلك الحق ظاهرة وهو محبوب ، وقد خلق الله كل مولود على الفطرة التي تتضمن القوة على معرفة هذا الحق وعلى محبته ، ولكن غير فطرته بما يقلده عن غيره ، كما قال النبي ﷺ في الحديث المتفق عليه :

« كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يَهُودَانِهِ وَيَنْصَرَانِهِ وَمَجْسَانِهِ كَمَا تُنْتَجِ الْبَيْمَةُ بَيْمَةً جَمْعَاءَ هَلْ تُحْسِنُونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ » (٣) .

وإذا كان قد خلق على الصحة والسلامة فهو يستحق العقوبة على ما غير من خلق الله بتفريطه وعدوانه لاتباعه الظن وما تهوى الأنفس .

(١) سورة الأنعام : ١٢٢

(٢) رواه البخاري في الاخصاص ٢١ ، ومسلم في الأفضية ١٥ .

(٣) الحديث أخرجه البخاري في الجنائز ٩٢ وأبو داود في السنة ١٧ والترمذي في القدر

٥ وصاحب الموطأ في الجنائز ٥٢ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٢٢٣ ، ٢٧٥ ، ٣٩٣ ،

٤١٠ ، ٤٨١ ، ٣ : ٢٥٣ ( حلى ) .

وقد بعث الله الرسل مبشرين ومنذرين وقال سبحانه :

﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ (١) .

وهذا مما يظهر به الفرق بين المجتهد المخطيء والناسي من هذه الأمة في المسائل الخيرية والعملية وبين المخطيء من الكفار والمشركين وأهل الكتاب الذى بلغته الرسالة ، إذا قيل إنه غير معاند للحق ، فإن ذلك لا يكون خطؤه إلا لتفريطه وعدوانه وأنه لا يتصور أن يجتهد فيكون مخطئاً في الإيمان بالرسول ، بل متى اجتهد . والاجتهاد استفراغ الوسع في طلب العلم بذلك - كان مصيباً للعلم به بلا ريب .

فإن دلائل ما جاء به الرسول ﷺ ودواعيه في نهاية الكمال والتمام الذى يشمل كل من بلغته ، ولا يترك أحد قط اتباع الرسول إلا لتفريط وعدوان فيستحق العقاب بخلاف كثير من تفصيل ما جاء به فإنه قد يعزب علمه عن كثير من خواص الأمة وعوامها بحيث لا يكونون في ترك معرفته لا مقصدين ولا مفرطين فلا يعاقبون بتركه مع أنهم قد آمنوا به إيماناً مجملأً في إيمانهم بما جاء به الرسل ، فهم آمنوا به مجملأً ومعهم أصول الإيمان به كما قال : إن الفاسق معه الدواعى لفعل المأمور وترك المحذور .

فهذا كان المخطيء بالتأويل من هذه الأمة ، والفاسق بالفعل مع صحة الاعتقاد كل منهما محسناً من وجه ومسيئاً من وجه ، وليس واحد منهما كالكفار من المشركين وأهل الكتاب وإن كانوا في ذلك على درجات متفاوتة ، بل كل منهما ليس تاركاً لما أمر به من الاعتقاد والعمل مطلقاً ، ولا فاعلاً لضده مطلقاً بل المتأول قد آمن إيماناً عاماً بكل ما جاء به الرسول ﷺ ، واستسلم لكل ما أمر به .

وهذا الإيمان والإسلام يتناول ما جهله ويدعوه إلى الإيمان والإسلام المفصل إذا علمه ، لكن عارض ذلك من جهله وظلمه لنفسه ما قد يكون مغفوراً له وقد يكون معذباً به .

ولذلك الفاجر بالعمل معه من الإيمان بقبح الفعل وبفضه ما هو [ داع

له إلى ٢ فعل الأصل المأمور به وداع له إلى تركه ، لكن عارض ذلك من هواه ما منع كمال طاعته ، بخلاف المكذب للرسول ﷺ والكافر به ، فإنه لم يصدق بالحق ولم يستسلم له لا جملة ولا تفصيلاً لكن قد يكون ما اتبعه من ظنه وهواه موجباً لبعض ما جاء به الرسول ومانعاً من النظر فيه بحيث لا يستطيع مع ذلك أن يسمع به ، فهذا واقع ، كما قال سبحانه : ﴿ وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً . الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعاً ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين . الذين يصدون عن سبيل الله ويغونها عوجاً وهم بالآخرة هم كافرون . أولئك لم يكونوا معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون ﴾ (٢) .

لكن عدم هذه الاستطاعة كان بتفريطه وعدوانه ، ومن كان تركه للأموار بذنب منه ، أو ضرورته إلى المحذور بذنب منه - لم يكن ذلك مانعاً من ذمه وعقابه ، ومن هذا قوله سبحانه : ﴿ ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ﴾ (٣) .

وقال الله تعالى :

﴿ وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليلاً ما يؤمنون ﴾ (٤) .

وقال الله تعالى :

﴿ وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلاً ﴾ (٥) .

(٢) سورة هود : ١٨ - ٢٠ .

(١) سورة الكهف : ١٠٠ ، ١٠١ .

(٤) سورة البقرة : ٨٨ .

(٣) سورة الأنعام : ١١٠ .

(٥) سورة النساء : ١٥٥ .

وبهذا يظهر ضعف قول طائفة من المتكلمين الذين يقولون : الخطأ والإثم يتلازمان . ثم منهم من يقول : كل مجتهد في المسائل العملية مصيب كما يقوله كثير من المعتزلة والأشعرية . ومنهم من يقول : بل فيها مخطيء ومخطيء آثم ، كما يقوله المربسي (١) وغيره ، وذلك أنهم اعتقدوا أنه حيث يكون مخطئاً يكون تاركاً لما وجب عليه . ثم قال الأولون : فإذا لم يكن تاركاً للمأمور به ، فلا يكون لله في المسألة حكم معين ، أو لا يكون الحكم المنصوص حكماً في حقه إذا لم يتمكن من معرفته وقال الآخرون : بل إذا كان مخطئاً يكون تاركاً للمأمور به فيكون آثماً والتحقيق أنه مأمور به أمراً مطلقاً ، لكن شرط الإثم بمنزلة التمكن من معرفته ، فإذا لم يتمكن من معرفته لا يكون شرط الإثم موجوداً فيه ولكن ذلك لا ينفي أن يكون هو المأمور به ، وهو الذي يحبه الله ويرضاه ، ويثيب فاعله إذا فعله . وإنما سقط عن بعض العباد لفوات الشرط في حقه خاصة ، حينئذ فيكون النزاع في بعض المواضع نزاعاً لفظياً ولهذا اختلف العلماء : هل هو مصيب في اجتهاده وإن كان مخطئاً في نفس الأمر ؟ أو هو مخطيء في اجتهاده وفي نفس الأمر ؟ على قولين ذكرهما القاضي روايتين عن أحمد . وذلك أن المخطئ في الاجتهاد قد يعنى به القصور والتقصير ، وقد لا يعنى به إلا التقصير | إذ العاجز عن معرفة الحكم الذي لله عاجز قاصر ، ليس بمقصر ولا مفرط فيما بعد عليه فإذا قال : أخطأ في اجتهاده ، أراد أخطأ في استدلاله ، بمعنى أنه لم يترك بالدليل الذي يوصله إلى نفس الحق ، ولا ريب أنه أخطأ هذا الاستدلال الموصل له إلى الحق ، إذ لو أصابه لأصاب الحق ، لكنه لم يكن قادراً على هذا الاستدلال فلا يعاقب على تركه . ومن قال : لم يخطيء في اجتهاده أراد أنه لم يخطيء فيما قدر عليه من الاجتهاد ، بل فعله على وجهه لكن لم يكن مقدوره من الاجتهاد كافياً في إدراك المطلوب في نفس الأمر ومثل هذا النزاع أن يقال : هل فعل ما أمر به أو لم يفعل ما أمر به ؟ فالمأمور به في نفس الأمر لم يفعله ، وأما المأمور به في حقه من العمل الممكن فقد فعله ولذلك إذا اشتبهت أخته بأجنبية هل يقال : الحرام في نفس الأمر واحدة ، أم الاثنان محرمان ؟ على القولين بهذا الاعتبار .

(١) هو بشر بن عياث بن أبي كريمة عبد الرحمن المربسي فقيه معزلي عارف بالفلسفة يرمى بالزندقة وهو رأس الطائفة المربسية القائلة بالإرجاء أخذ الفقه عن القاضي أبي يوسف وقال برأى الجهمية وأودى في دولة الرشيد ، وكان أبوه يهودياً عاش ٧٠ عاماً تولى عام ٢١٨ هـ

## ( فصل )

فأما التوبة من الحسنات فلا تجوز عند أحد من المسلمين ، بل من تاب من الحسنات مع علمه بأنه تاب من الحسنات فهو جاهل ضال وذلك أن الحسنات هي الإيمان والعمل الصالح ، فالتوبة من الإيمان هي الرجوع عنه ، والرجوع عنه ردة وذلك كفر ، والتوبة من الأعمال الصالحة رجوع عما أمر الله به وذلك فسوق أو معصية .

والله تعالى حبيب إلى المؤمنين الإيمان ، وكره إليهم الكفر والفسوق والعصيان فكل حسنة يفعلها العبد إما واجبة وإما مستحبة ، والتوبة تتضمن الندم على ما مضى ، والعزم على ألا يعود إلى مثله في المستقبل والندم يتضمن ثلاثة أشياء : اعتقاد قبح ما ندم عليه ، وبغضه وكراهته وألم يلحقه عليه ، فمن اعتقد قبح ما أمر الله به أمر بإيجاب أو استحباب أو أبغض ذلك وكرهه بحيث يتألم على فعله ، ويتأذى بوجوده ، ففيه من النفاق بحسب ذلك وهو إما نفاق أكبر يخرج من أصل الإيمان وإما نفاق أصغر يخرج من كماله الواجب عليه قال الله تعالى : ﴿ ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيماناً فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون . وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ﴾ (٣) .

بل إذا علم العبد أن هذا الفعل قد أمره الله به وأحبه فاعتقد هو أن

---

(٢) سورة التوبة : ١٢٤ - ١٢٥

(١) سورة محمد : ٢٨

(٣) سورة الإسراء : ٨٢ .

ذلك ليس مما أمر الله به وأبغضه وكرهه فهو كافر بلا ريب فمثل هذه التوبة عن الحسنات هي ردة محضة عن الإيمان وكفر بالإيمان : ﴿ ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾ (١) . فإطلاق القول بأن الحسنات يتاب منها هو كفر يجب أن يستتاب صاحبه ، إذ معناه أنه يؤمر بالرجوع عن الحسنات ، واعتقاد أن الرجوع عن الحسنات يقرب إلى الله ، وهذا كفر بلا ريب ، ثم إن هذه التوبة متناقضة تمتنع في نفسها ، فإن التائب من الحسنات إن اعتقد أن هذه التوبة حسنة فعليه أن يتوب منها ، فتكون باطلة فلا يكون قد تاب من الحسنات ، وإن اعتقد أنها سيئة كان مقراً بأن هذه التوبة محرمة ، فقد التزم أحد أمرين : إما أنه لم يتب من الحسنات أو تاب توبة محرمة . وهذا اشتبه عليه حال السابقين المقربين الذين يتوبون من ترك المستحبات أو فعل المكروهات غير المحرمات فظن أنهم تابوا مما فعلوه من الحسنات وتركوه من المحرمات فإنهم لو تابوا من ذلك لكانوا مرتدين إما عن أصل الإيمان وإما عن كاله ، وإنما هي توبة عما تركوه من مستحب وفعلوه من مكروه ، مثل أن يكون العبد يصلي صلاة مجزئة غير كاملة فتبلغه صلاة النبي ﷺ المستحبة فيصلي كصلاته ، ويندم على ما كان يفعله من الصلاة الناقصة .

فهو لا يتوب مما فعله من الحسن ، وإنما يتوب مما تركه من الحسن ولهذا ينسب نفسه إلى التفريط بما أضاعه من الحسنات ، وكذلك إذا سمع فضائل الأعمال المستحبة وما وعد الله لأصحابها من علو الدرجات فيندم على ما فرط من ذلك ، ويعزم على فعلها ، فهو توبة مما تركه من الحسنات .

وكذلك لو كان يصبر على المكاره مثل الفقر والمرض وخوف العدو من غير رضى بذلك فبلغه مقام أهل الرضا ، وأنه أعلى من الصبر الذي لا رضا معه ، وأن هؤلاء يستحقون رضوان الله عليهم ، وأن أول من يدعى إلى الجنة الحمادون الذين يحمدون الله على السراء والضراء وما روى عن النبي ﷺ أنه قال لابن عباس : « إن استطعت أن تعمل لله بالرضا مع اليقين فافعل ، وإن لم تستطع فإن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً » .

فهذا يتوب من ترك الرضا لا من نفس ما أمر به من الصبر ، فإن الصبر يبقى مع الرضا ، لا بد من الصبر في الحالين ، لكن تذهب مرارة الكراهة بالرضا ، وتلك المرارة ليست من الحسنات المأمور بها ، ولا هي داخلة أيضاً في حد الصبر المأمور به ، بل الصبر قد تكون معه مرارة وقد لا تكون . ومن اعتقد أن الصبر لا يكون إلا مع مرارة ، وأنه ضد الرضا فقد تكلم بعرف بعض المتأخرين ، وليس ذاك عرف الكتاب والسنة ، فإن الله تعالى أمرنا بالصبر وأثنى على أصحابه في أكثر من تسعين موضعاً من كتابه . والله تعالى لا يأمر بما هو مكروه أو ترك الأفضل ، ولا يكون ذلك إلا بفعل الحسن لا يترك إلا حسن .

وبهذا يعرف قول من قال : « حسنات الأبرار سيئات المقربين » . مع أن هذا اللفظ ليس محفوظاً عن قوله حجة ، لا عن النبي ﷺ ، ولا عن أحد من سلف الأمة وأئمتها ، وإنما هو كلام وله معنى صحيح وقد يحمل على معنى فاسد .

أما معناه الصحيح فوجهان :

أحدهما : أن الأبرار يقتصرون على أداء الواجبات وترك المحرمات ، وهذا الاقتصار سيفة في طريق المقربين ، ومعنى كونه سيفة أن يخرج صاحبه عن مقام المقربين ، فكل من أحب شيئاً وطلبه إذا فاته محبوبه ومطلوبه ساءه ذلك فالمقربون يتوبون من الاقتصار على الواجبات لايحبون من نفس الحسنات التي يعمل مثلها الأبرار ، بل يتوبون من الاقتصار عليها وفرق بين التوبة من فعل الحسن ، وبين التوبة من ترك الأحسن والاقتصار على الحسن .

الثاني : أن العبد قد يؤمر بفعل يكون حسناً منه ، إما واجباً ، وإما مستحباً لأن ذلك مبلغ علمه وقدرته ، ومن يكون أعلم منه فأقدر ألا يؤمر بذلك بل يؤمر بما هو أعلى منه ، فلو فعل هذا ما فعله الأول كان ذلك سيفة .

مثال ذلك أن العامي يؤمر بمسألة العلماء المأمونين على الإسلام والرجوع إليهم بحسب قوة إدراكه ، وإن كان في ذلك تقليد لهم ، إذ لا يؤمر العبد إلا بما يقدر عليه .



وأما العلماء القادرون على معرفة الكتاب والسنة والاستدلال بهما فلو تركوا ذلك وأتوا بما يؤمر العامي لكانوا مسيئين بذلك وهذا كما يؤمر المريض أن يصلى قائماً ، فإن لم يستطع فقاعداً ، فإن لم يستطع فعلى جنب ، وكما يؤمر المسافر أن يصلى الظهر والعصر والعشاء ركعتين في السفر وهذا لو فعله المقيم لكان مسيئاً تاركاً للفرض الذي فرضه أربع ركعات ، فإن المرض والسفر لا ينقص العبد عن كونه مقرباً إذا كان ذلك حاله في الإقامة ، فقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : « إذا مرض العبد أو سافر كتب له من العمل ما كان يعمل وهو صحيح مقيم » (١) .

بخلاف العلم والجهاد في سبيل الله بالنفس والمال والمسايرة إلى الخيرات فإن الله يقول : ﴿ يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلاً وعد الله الحسنى ﴾ (٣) .

ويقول في كتابه : ﴿ لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلاً وعد الله الحسنى ﴾ (٤) .

ويقول الله تعالى :

﴿ أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين . الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم

(١) سبق تخرج الحديث قريباً من هذا . (٢) سورة المجادلة : ١١

(٣) سورة النساء : ٩٥ . (٤) سورة الحديد : ١٠

أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون . يشترهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم . خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم ﴿١﴾ .

وكذلك في الصحيحين عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ - أنه قال : « لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » (٢) .

وقال : خير القرون القرن الذي بعثت فيه ثم الذين يلونهم ، فالعلم والجهاد كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وما يدخل في ذلك هو واجب على الكفاية من المؤمنين . فمن قام به كان أفضل ممن لم يقم به وإذا ترك ذلك من تعين عليه كان مذنباً مسيئاً فيكون ذلك سيئة له إذا تركه وحسنة مفضلة له على غيره إذا فعله ، وإن كان القيام بالواجبات بدون ذلك من حسنات من لم يكن قادراً على ذلك ، فحسنات هؤلاء الأبرار وهي الاختصار على ذلك - سيئات أولئك المقربين .

وكذلك السابقون الأولون من هذه الأمة فيما فعلوه من الجهاد والهجرة لو تركوا ذلك واقتصروا على ما دونه كان ذلك من أعظم سيئاتهم قال النبي ﷺ : « لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وإذا استفرغتم فانفروا » .

كان الاختصار على مجرد ذلك من حسنات الأبرار الذين ليسوا من أولئك السابقين .

وكذلك المرسلون لهم مأمورات لو تركوها كان ذلك سيئات وإن كان فعل ما دونه حسنات لغيرهم ممن لم يؤمر بذلك إلى نظائر ذلك مما يؤمر فيه

---

(١) سورة العنكبوت : ١٩ - ٢٢ .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في كتاب أصحاب النبي ﷺ باب قول النبي ﷺ : « لو كنت متخذاً خليلاً » ، ورواه الإمام مسلم في كتاب فضائل الصحابة ، باب تحريم سب الصحابة وأبو داود في كتاب السنة باب النبي عن سب أصحاب رسول الله ﷺ ورواه الإمام أحمد في المسند ٣ : ١١ ، ٥٤ ، ٦٣ - ٦٤ ( حلى ) .

العبد بفعل لم يؤمر به من هو دونه فيكون ترك ذلك سيئة في حقه وهو من المقربين إذا فعله ، ويكون فعل ما دون ذلك حسنات لمن دونه .

وذلك أن الإنسان يفضل على غيره إما بفعل مستحب في حقهما ، وإما بما يؤمر به أحدهما دون الآخر فيفعله وتخصيصه بفعله قد يكون لقدرته وقد يكون لامتحانه بسببه كمن له والدان فإنه يؤمر بهما ويكون بذلك أفضل ممن لم يعمل مثل عمله ، كما روى عن النبي ﷺ في حق المتصدقين بفضول أموالهم المشاركون لغيرهم في الأعمال البدنية : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » فهؤلاء المفضلون الاقتصاد على ما دون هذه الأمور سيئات في حقهم وحسنات لمن ليس مثلهم في ذلك .

فهذان الوجهان كلاهما معنى صحيح لقول القائل : « حسنات الأبرار سيئات المقربين » وأما المعنى الفاسد فإن يظن الظان أن الحسنات التي أمر الله بها أمراً عاماً يدخل فيه الأبرار ويكون سيئات للمقربين ، مثل من يظن أن الصلوات الخمس ومحبة الله ورسوله والتوكل على الله وإخلاص الدين لله ونحو ذلك هي سيئات في حق المقربين . فهذا قول فاسد غلا فيه قوم من الزنادقة المناققين المنتسبين إلى العلماء والعباد ، فرغموا أنهم يصلون إلى مقام المقربين الذي لا يؤمرون فيه بما يؤمر به عموم المؤمنين من الواجبات ، ولا يحرم عليهم ما يحرم على عموم المؤمنين من المحرمات ، كالزنا والخمر والميسر وكذلك زعم قوم في أحوال القلوب التي يأمر بها جميع المؤمنين أن المقربين لا تكون هذه حسنات في حقهم وكلا هذين من أخبث الأقوال وأفسدها وإنما قلنا : إن التائب من الحسنات . إن علم أنها حسنات وتاب منها فقد أذنّب إما بكفر أو فسوق أو معصية ، وإن لم يعلم أنها حسنات فهو ضال جاهل ، لأنه إذا تاب مما يسمى حسنة ، وكان حسنة في الشريعة حقيقة قد أمر الله بها فهو راجع عن طاعة الله التي هي طاعته وهي حسنة ، والرجوع عن طاعة الله ودينه لا يخرج عن أن يكون ردة عن أصل الدين فيكون كفراً مغلظاً وإما عن كاله . هذا لو كان للرجوع بنفس الترك ، فإن ترك الإيمان كفر ، وترك الواجبات إما فسق وإما معصية ، وترك المستحبات المتطوعة يؤخر درجته هذا إذا كان تركاً محضاً فأما إذا

اعتقد مع ذلك أن الحسنات التي يحباها الله ورسوله مما مقتها بحيث يندم العبد عليها ، فيعتقد أن تركها خير من فعلها أو أنها ليست مأموراً بها ، أو أنها لا تقرب إلى الله أو لا تنفع عنده ، أو أبغضها وكرهها ، ورجع عنها وتألم من فعلها متديناً بذلك فهذا كافر مرتد تحب استتابته بلا نزاع بين العلماء . وهذا هو مسمى التوبة فعلم أن القول بأن الحسنات يتاب منها كفر محض وأما إن يعلم أنها حسنات ، بل تاب مما كان يسميه أو غيره حسنات أو كان حسنة في الشريعة ولم يعلم العبد أنه حسنة بل ظن أنه سيئة ، أو كان سيئة منهاً عنها ، واعتقد المرء أنه حسنة مأمور بها فهو ضال جاهل ، وهذا عليه أن يتوب من هذا الاعتقاد والعمل الذي كان يعتقد أنه حسنة ، كما يتوب كل ضال من الكفار وأهل الأهواء المشركين وأهل الكتاب ، المبتدعة كالخوارج والروافض والقدرية والجهمية وغيرهم . فإن هؤلاء لا يتوبون مما كانوا يظنونهم حسنات ، لا يتوبون مما هو في الشريعة حسنات ولا يطلقون القول إنا نتوب من الحسنات ، ولا أن التوبة من الحسنات فعل المقربين ، ولا أن التوبة من الحسنات مشروع للسابقين ، ولا أن الذي تبنا منه كان حسنات ، ولكن يقولون : نتوب مما كنا نظن أنه حسنات وليس بحسنات كما قيل :

إذا محاسنى اللاني أدل بها كانت ذنوبى فقل لى كيف أعتذر<sup>(١)</sup>  
وكذلك يتوب المرء مما يعده حسنات له وهو مقصر في فعله أو خائف من تقصيره في فعله كما قال الله تعالى :

﴿والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون﴾<sup>(٢)</sup> .

وقد روى عن عائشة أنها قالت : يا رسول الله : أهو الرجل يزنى ويسرق ويشرب الخمر ، ويخاف ؟.. فقال ﷺ : « لا يا بنت الصديق ، ولكنه الرجل يصوم ويصلى ويتصدق ويخاف ألا يقبل منه »<sup>(٣)</sup> .

(١) البيت للشاعر البحرى في ديوانه ٢ : ٤٣ من قصيدة له يمدح بها علي بن مر الأرمي  
أولها :

في الشيب زجر له لو كان ينزجر وبالسع منه لولا أنه حجر  
(٢) سورة المؤمنون آية رقم : ٦٠ (٣) الحديث أخرجه ابن ماجه في سننه ٢ : ١٤٠٤ .

وهذا لأن الله تعالى يقول في كتابه : ﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (١) أى من الذين يتقونه في العمل .

والتقوى في العمل بشيئين : أحدهما إخلاصه لله ، وهو أن يريد به وجه الله لا يشرك بعبادة ربه أحداً .

والثاني : أن يكون مما أمره الله به وأحبه فيكون موافقاً للشرعة لا من الدين الذى شرعه من لم يأذن الله له ، وهذا كما قال الفضيل بن عياض في قوله تعالى : ﴿ لِيَبْلُوكُمْ أَيَكُمَ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ (٢) .

قال : أخلصه وأصوبه . وذلك أن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل ، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل ، حتى يكون خالصاً صواباً . والخالص أن يكون لله والصواب أن يكون على السنة . فالسعيد يخاف في أعماله أن لا يكون صادقاً في إخلاصه الدين لله أو أن لا تكون موافقة لما أمر الله به على لسان رسوله ﷺ . ولهذا كان السلف يخافون النفاق على أنفسهم . فذكر البخارى عن أبى العالية قال : أدركت ثلاثين من أصحاب محمد ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه . ولهذا كانوا يستنون فيقول أحدهم : أنا مؤمن إن شاء الله ، ومثل هؤلاء يستغفرون الله مما علموه أو لم يعلموه من التقصير والتعدي ويتوبون من ذلك .

وهذا مشروع للأنبياء والمؤمنين . كان النبي ﷺ يستغفر بعد الصلاة ثلاثاً وقال الله تعالى : ﴿ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ ﴾ (٣) . قالوا : يحيون الليل صلاة ، ثم يقعدون في السحر يستغفرون فيختمون قيام الليل بالاستغفار وقال الله تعالى : ﴿ فَإِذَا أَفْضَمَ مِنْ عَرَافَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ الضَّالِّينَ . ثُمَّ أَفْضُوا مِنْ حَيْثُ أَفْضَى النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٤) .

(٢) سورة هود : ٧ ، وسورة الملك : ٢

(٤) سورة البقرة : ١٩٨ - ١٩٩ .

(١) سورة المائدة : ٢٧ .

(٣) سورة آل عمران : ١٧ .

وقال الله تعالى :

﴿ إذا جاء نصر الله والفتح . ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا . فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا ﴾ (١) .

فإن قيل قد قال الله تعالى : ﴿ وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴾ (٢) .

وفى المؤمنين من لا ذنب له فيكون أمره بالتوبة أمراً بالتوبة من الحسنات وكذلك توبة الأنبياء وهم معصومون ؟

قيل : هذا من أعظم القرية لم تأت الشريعة بالتوبة من الحسنات وهى ما أمر به من طاعته وطاعة أنبيائه ، وليس فى المؤمنين إلا من له ذنب من ترك مأمور أو فعل محظور كما قال ﷺ : « كل بنى آدم خطاء وخير الخطائين التوابون » (٣) .

وقد قال الله تعالى : ﴿ والذى جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون . لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين . ليكفر الله عنهم أسوأ الذى عملوا ويمجزم أجرهم بأحسن الذى كانوا يعملون ﴾ (٤) .  
وقال الله تعالى :

﴿ أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا ونتجاوز عن سيئاتهم فى أصحاب الجنة وعد الصدق الذى كانوا يوعدون ﴾ (٥) .

وأصل هذه المقالة ، وهو دعوى العصمة فى المؤمنين وما يشبه ذلك هو من أقوال الغالية من النصارى وغالية هذه الأمة وابتدعها فى الملتين منافقوها . قال الله تعالى : ﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته أنفاها إلى مريم وروح منه ﴾ (٦) .

(٢) سورة النور : ٣١ .

(٤) سورة الزمر : ٣٣ - ٣٥ .

(٦) سورة النساء : ١٧١ .

(١) سورة النصر كاملة .

(٣) سبق تخريج الحديث قريباً من هذا

(٥) سورة الأحقاف : ١٦ .

وقال الله تعالى :

﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل ﴾ (١) .  
وقال الله تعالى :

﴿ ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لى من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ، ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أياً أمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ﴾ (٢) .  
وقال الله تعالى :

﴿ وقالت اليهود عزيز بن الله وقالت النصارى المسيح بن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله ألى يؤفكون . اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ﴾ (٣) .

وقد روى في حديث عدى بن حاتم عن النبي ﷺ قال : قلت يا رسول الله ما عبدوهم قال : « أحلوا لهم الحرام فأطاعوهم ، وحرّموا عليهم الحلال فأطاعوهم ففلك عبادتهم إياهم » (٤) .

وهذا الغلو الذى فى النصارى حتى اتخذوا المسيح وأمه إلهين من دون الله واتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله وقد ذكروا أن أول من ابتدعه لهم بولص الذى كان يهودياً واتباع المسيح نفاقاً ليلبس على النصارى دينهم فأحدث لهم مقالات غالية ، وكثرت البدع فى النصارى فى اعتقاداتهم وعباداتهم كما قال تعالى :

﴿ ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها فاتينا الذين آمنوا منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون ﴾ (٥) .

(٢) سورة آل عمران : ٧٩ - ٨٠ .

(١) سورة المائدة : ٧٧ .

(٣) سورة التوبة : ٣٠ - ٣١ .

(٤) الحديث أخرجه الترمذى فى كتاب الطهارة سورة التوبة .

(٥) سورة الحديد : ٢٧ .





## خصائص العقود في منهج القرآن الكريم

العقد : الضمان والعقود ثلاثة أصناف ، عقد عقده الله تعالى على خلقه من حرام أو حلال أو ميقات لفريضة ، وعقد لهم أن يعقدوه إن شاءوا كالمبايعة والنكاح وما سوى ذلك ، وعقود الناس التي تجب لبعضهم على بعض .

قال : فالعقد يقع مقام العهد والمعاهد مواضع العقد ، وعقدت يمينه وعقدته قال الله تعالى :

﴿ عَقَدْتِ أَيْمَانَكُمْ ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ ﴾ (٢) .

واعتقد الشيء : اشتد وصلب ، واعتقد كذا بقلبه وفي لسانه عقده ، أى حبسه وتحملت عُقْدُهُ أى سكن غضبه .

وقال الإمام ابن تيمية :

القاعدة الثالثة : في العقود والشروط فيها فيما يحل منها ويحرم وما يصح منها ويفسد . ومسائل هذه القاعدة كثيرة جداً .

والذى يمكن ضبطه فيها قولان :

أحدهما أن يقال : الأصل في العقود والشروط فيها ونحو ذلك الحظر : إلا ما ورد الشرع بإجازته ، فهذا قول أهل الظاهر وكثير من أصول أى حنيفة تنبنى على هذا ، وكثير من أصول الشافعى وأصول طائفة من أصحاب مالك وأحمد ، فإن أحمد قد يعلل أحياناً بطلان العقد بكونه لم يرد

---

(٢) سورة المائدة : ٨٩ .

(١) سورة النساء : ٣٣ .

فيه أثر ولا قياس ، كما قاله في إحدى الروايتين في وقف الإنسان على نفسه ، وكذلك طائفة من أصحابه قد يعللون فساد الشروط بأنها تخالف مقتضى العقد ، ويقولون : ما يخالف مقتضى العقد فهو باطل ، أما أهل الظاهر فلم يصححوا لا عقداً ولا شرطاً إلا ما ثبت جوازه بنص أو إجماع ، وإذا لم يثبت جوازه أبطلوه ، واستصحوا الحكم الذي قبله ، وطرّدوا ذلك طرداً جارياً ، لكن خرجوا في كثير منه إلى أقوال ينكرها عليهم غيرهم .

وأما أبو حنيفة فأصوله تقتضي أنه لا يصحح في العقود شروطاً يخالف مقتضاها في المطلق ، وإنما يصحح الشروط في المعقود عليه إذا كان العقد مما يمكن فسخه ، ولهذا أبطل أن يشترط في البيع خيار ، ولا يجوز عنده تأخير تسليم البيع بحال . ولهذا منع بيع العين المؤجرة ، وإذا ابتاع شجرة عليها ثمر للبائع فله مطالبته بإزالته ، وإنما جوز الإجارة المؤخرة : لأن الإجارة عنده لا توجب الملك إلا عند وجود المنفعة ، أو عتق العبد المبيع أو الانتفاع به ، أو أن يشترط المشتري بقاء الثمر على الشجر ، وسائر الشروط التي يبطلها غيره . ولم يصحح في النكاح شرطاً أصلاً ، لأن النكاح عنده لا يقبل الفسخ . ولهذا لا يفسخ عنده بعب أو إعسار أو نحوهما . ولا يبطل بالشروط الفاسدة مطلقاً . وإنما صحح أبو حنيفة خيار الثلاثة الأيام للأثر ، وهو عنده موضع استحسان .

والشافعي يوافقه على أن كل شرط يخالف مقتضى العقد فهو باطل ، لكنه يستثنى مواضع للدليل الخاص ، فلا يجوز شرط الخيار أكثر من ثلاث ، ولا استثناء منفعة المبيع ونحو ذلك مما فيه تأخير تسليم المبيع ، حتى منع الإجارة المؤخرة ، لأن موجبها - وهو القبض - لا يلي العقد ، ولا يجوز أيضاً ما فيه منع المشتري من التصرف المطلق إلا العتق لما فيه من السنة والمعنى ، لكنه يجوز استثناء المنفعة بالشرع ، كبيع العين المؤجرة على الصحيح في مذهبه ، وكبيع الشجر مع استبقاء الثمرة مستحقة البقاء ونحو ذلك ، ويجوز في النكاح بعض الشروط دون بعض ، ولا يجوز اشتراطها دارها أو بلدها ، ولا أن يتزوج عليها ولا يتسرى ، ويجوز اشتراط حرمتها وإسلامها ، وكذلك سائر الصفات المقصودة على الصحيح من مذهبه ،

كالجمال ونحوه ، وهو ممن يرى فسخ النكاح بالغيب والإعسار ، وانفساخه بالشروط التي تنافيه ، كاشتراط الأجل ، والطلاق ، ونكاح الشغار ، بخلاف فساد المهر ونحوه .

وطائفة من أصحاب أحمد يوافقون الشافعي على معاني هذه الأصول ، لكنهم يستنون أكثر مما يستثنيه الشافعي ، كالتحيز أكثر من ثلاث ، وكاستثناء البائع منفعة للبيع ، واشتراط المرأة على زوجها أن لا ينقلها ولا يزاحمها بغيرها ، ونحو ذلك من المصالح . فيقولون : كل شرط ينافي مقتضى العقد فهو باطل ، إلا إذا كان فيه مصلحة للمتعاقدين .

وذلك أن نصوص أحمد تقتضي أنه جوز من الشروط في العقود أكثر مما جوزها الشافعي . فقد يوافقونه في الأصل ، ويستنون للمعارض أكثر مما استثنى ، كما قد يوافق هو أبا حنيفة في الأصل ، ويستثنى أكثر مما يستثنى للمعارض .

وهؤلاء الفرق الثلاث يخالفون أهل الظاهر ، ويتوسعون في الشروط أكثر منهم ، لقولهم بالقياس والمعاني وآثار الصحابة ، ولما يفهمونه من معاني النصوص التي ينفردون بها عن أهل الظاهر .

وعنده هؤلاء : قصة بريرة المشهور ، وهو ما خرجاه في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت : « جاءتنى بريرة فقالت : كاتبته أهل على تسع أواق ، في كل عام أوقية ، فأعنيني . فقلت : إن أحب أهلك أن أعدها لهم ، ويكون ولاؤك لي فعلت . فذهبت بريرة إلى أهلها فقالت لهم ، فأبوا عليها ، فجاءت من عندهم ، ورسول الله ﷺ جالس . فقالت : إني قد عرضت ذلك عليهم فأبوا إلا أن يكون لهم الولاء ، فأخبرت عائشة النبي ﷺ فقال : « خذها واشترطي لهم الولاء ، فإنما الولاء لمن أعق » . ففعلت عائشة . ثم قام رسول الله ﷺ في الناس فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : « أما بعد ، ما بال رجال يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله ؟! ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل ، وإن كان مائة

شرط . قضاء الله أحق . وشرط الله أوثق ، وإنما الولاء لمن أعقق » (١) .

وفى رواية للبخارى : « اشترىها فأعتقها ، وليشترطوا ما شاءوا ، فاشترتها فأعتقها ، واشترط أهلها ولاءها فقال النبي ﷺ : « الولاء لمن أعقق ، وإن اشترطوا مائة شرط » . وفى لفظ : « شرط الله أحق وأوثق » . وفى الصحيحين عن عبد الله بن عمر : أن عائشة أم المؤمنين أرادت أن تشتري جارية لتعتقها . فقال أهلها : نبيعكها على أن ولاءها لنا ؟ فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ . فقال : « لا يمنعك ذلك . فإنما الولاء لمن أعقق » . وفى مسلم عن أنس بن مالك عن عائشة : « أرادت عائشة أن تشتري جارية فتعتقها . فأبى أهلها إلا أن يكون لهم الولاء ، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ ، فقال : لا يمنعك ذلك . فإنما الولاء لمن أعقق » .

ولهم من هذا الحديث حجتان .

أحدهما قوله : « ما كان من شرط ليس فى كتاب الله فهو باطل » . فكل شرط ليس فى القرآن ، ولا فى الحديث ، ولا فى الإجماع : فليس فى كتاب الله . بخلاف ما كان فى السنة ، أو فى الإجماع . فإنه فى كتاب الله بواسطة دلالة على اتباع السنة والإجماع .

ومن قال بالقياس - وهو الجمهور - قالوا : إذا دل على صحته القياس المدلول عليه بالسنة ، أو بالإجماع المدلول عليه بكتاب الله : فهو فى كتاب الله .

والحجة الثانية : أنهم يقيسون جميع الشروط التى تنافى موجب العقد على اشتراط الولاء : لأن العلة فيه : كونه مخالفاً لمقتضى العقد . وذلك :

---

(١) الحديث أخرجه البخارى فى ٣٤ - كتاب البيوع ٧٣ باب إذا اشترط شروطاً فى البيع لا تحل ومسلم فى ٢٠ كتاب الحق ٢ باب إنما الولاء لمن أعقق حديث ٨ وصاحب الموطأ فى ٣٨ - كتاب الحق والولاء ١ باب مصر الولاء لمن أعقق ١٧ - حديث مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة - زوج النبي ﷺ - أنها قالت وذكره .

لأن العقود توجب مقتضياتها بالشرع . فيعتبر تغييرها تغييراً لما أوجبه الشرع ، بمنزلة تغيير العبادات ، وهذا نكتة القاعدة . وهى أن العقود مشروعة على وجه ، فاشتراطها ما يخالف مقتضاها تغيير للمشروع ، ولهذا كان أبو حنيفة ومالك والشافعى - فى أحد القولين - لا يجوزون أن يشترط فى العبادات شرطاً يخالف مقتضاها . فلا يجوزون للمحرم أن يشترط الإحلال بالعذر . متابعة لعبد الله بن عمر حيث كان ينكر الاشتراط فى الحج ، ويقول : أليس حسبكم سنة نبيكم ؟ . وقد استدلوا على هذا الأصل بقوله تعالى : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم ﴾ (١) . وقوله تعالى : ﴿ ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون ﴾ (٢) .

قالوا : فالشروط والعقود التى لم تشرع تعد لحدود الله ، وزيادة فى الدين .

وما أبطله هؤلاء من الشروط التى دلت النصوص على جوازها بالعموم أو بالخصوص قالوا : ذلك منسوخ ، كما قاله بعضهم فى شروط النبي ﷺ مع المشركين عام الحديبية أو قالوا : هذا عام مطلق ، فيخص بالشرط الذى فى كتاب الله .

واحتجوا أيضاً بحديث يروى فى حكاية عن أنى حنيفة وابن أنى ليلى وشريك : « أن النبي ﷺ نهى عن بيع وشرط » وقد ذكره جماعة من المصنفين فى الفقه ، ولا يوجد فى شيء من دواوين الحديث . وقد أنكره أحمد وغيره من العلماء . وذكروا أنه لا يعرف ، وأن الأحاديث الصحيحة تعارضه ، وأجمع الفقهاء المعروفون - من غير خلاف أعلمه من غيرهم - أن اشتراط صفة فى المبيع ونحوه ، كاشتراط كون العبد كاتباً أو صانعاً ، أو اشتراط طول الثوب أو قدر الأرض ونحو ذلك : شرط صحيح .

القول الثانى : أن الأصل فى العقود والشروط : الجواز والصحة ، ولا يحرم منها ويبطل إلا ما دل الشرع على تحريمه وإبطاله ، نصاً أو قياساً ، عند من يقول به . وأصول أحمد المنصوصة عنه : أكثرها يجرى على هذا

(١) سورة المائدة : ٣ .

(٢) سورة البقرة : ٢٢٩ .

القول . ومالك قريب منه ، لكن أحمد أكثر تصحيحاً للشروط ، فليس في الفقهاء الأربعة أكثر تصحيحاً للشروط منه .

وعامة ما يصححه أحمد من العقود والشروط فيها يشته بدليل خاص من أثر أو قياس ، لكنه لا يجعل حجة الأولين مانعاً من الصحة ، ولأ يعارض ذلك بكونه شرطاً يخالف مقتضى العقد ، أو لم يرد به نص وكان قد بلغه في العقود والشروط من الآثار عن النبي ﷺ والصحابة ما لا تجده عند غيره من الأئمة : فقال بذلك ، وبما في معناه قياساً عليه ، وما اعتمده غيره في إبطال الشروط من نص : فقد يضعفه ، أو يضعف دلالته ، وكذلك قد يضعف ما اعتمدوه من قياس . وقد يعتمد طائفة من أصحابه عمومات الكتاب والسنة التي سنذكرها في تصحيح الشروط . كمسألة الخيار أكثر من ثلاث مطلقاً ، فمالك يجوز به قدر الحاجة ، وأحمد في إحدى الروايتين عنه يجوز شرط الخيار في النكاح أيضاً . ويجوزه ابن حامد وغيره في الضمان ونحوه ، ويجوز أحمد استثناء بعض منفعة الخارج من ملكه في جميع العقود ، واشتراط قدر زائدة على مقتضاها عند الإطلاق . فإذا كان لها مقتضى عند الإطلاق جوز الزيادة عليه بالشروط . والنقص منه بالشرط : مالم يتضمن مخالفة الشرع . كما سأذكره إن شاء الله .

فيجوز للبائع أن يستثنى بعض منفعة المبيع ، كخدمة العبد وسكنى الدار ونحو ذلك ، إذا كانت تلك المنفعة مما يجوز استبقاؤها في ملك الغير ، اتباعاً لحديث جابر لما باع النبي ﷺ جملة ، واستثنى ظهره إلى المدينة . ويجوز أيضاً للمعتق أن يستثنى خدمة العبد مدة حياته أو حياة السيد أو غيرهما ، اتباعاً لحديث سفينة لما أعتقه أم سلمة واشترطت عليه خدمة النبي ﷺ ما عاش .

ويجوز - على عامة أقواله - أن يعتق أمته ويجعل عتقها صداقها . كما في حديث صفية . وكما فعله أنس بن مالك وغيره . وإن لم ترض المرأة ، كأنه أعتقها واستثنى منفعة البضع ، لكنه استثنى بالنكاح ، إذ استثنى بها نكاح غير جائز ، بخلاف منفعة الخدمة .

ويجوز أيضاً للواقف إذا وقف شيئاً أن يستثنى منفعة وغلته جميعها

لنفسه لمدة حياته . كما روى عن الصحابة أنهم فعلوا ذلك ، وروى فيه حديث مرسل عن النبي ﷺ . وهل يجوز وقف الإنسان على نفسه ؟ فيه عنه روايتان :

ويجوز أيضاً - على قياس قوله - استثناء بعض المنفعة في العين الموهوبة ، والصدقات وفدية الخلع ، والصلح على القصاص ونحو ذلك من أنواع إخراج الملك ، سواء كان بإسقاط كالعتق ، أو بتعليك بعوض كالبيع ، أو بغير عوض كالهبة .

ويجوز أحمد أيضاً في النكاح عامة الشروط التي للمشتراط فيها غرض صحيح ، لما في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : « إن أحق الشروط أن توفوا به : ما استحللتم به الفروج » (١) . ومن قال بهذا الحديث قال : إنه يقتضي أن الشروط في النكاح أوكد منها في البيع والإجارة . وهذا مخالف لقول من يصحح الشروط في البيع دون النكاح . فيجوز أحمد أن تستثنى المرأة ما يملكه الزوج بالإطلاق ، فتشترط أن لا تسافر معه ولا تنتقل من دارها . وتزيد على ما يملكه بالإطلاق ، فتشترط أن تكون مخيلة به ، فلا يتزوج عليها ولا يتسرى .

ويجوز - على الرواية المنصوصة عنه المصححة عند طائفة من أئمه - أن يشترط كل واحد من الزوجين في الآخر صفة مقصودة . كاليسار والجمال ونحو ذلك . ويملك الفسخ بفواته . وهو من أشد الناس قولاً بفسخ النكاح وانفساخه فيجوز فسخه بالعيب ، كما لو تزوج عليها

---

(١) الحديث أخرجه البخاري في ٤ كتاب الشروط ٦ باب الشروط في المهر عند عقدة النكاح حديث ٦٨١١ ومسلم في ١٦ - كتاب النكاح حديث ٦٢ والترمذي في - كتاب النكاح ٣٢ باب ما جاء في الشرط عند عقدة النكاح ١١٢٧ عن يزيد عن أبي حبيب عن مرثد ابن عبد الله البزلي أبي الخير ، عن عتبة بن عامر الجهني قال : قال رسول الله ﷺ وذكره . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ ، وأبو داود في كتاب النكاح ٣٩ والدارمي في النكاح ٢١ وأحمد بن حنبل في المسند ٤ : ١٤٤ ، ١٥٠ ، ١٥٢ ( حلى ) .

قد شرطت عليه أن يتزوج عليها ، وبالتدليس كما لو ظنها حرة فظهرت أمة ، وبالخلف في الصفة على الصحيح ، كما لو شرط الزوج أن له مالا فظهر بخلاف ما ذكر . وينفسخ عنده بالشروط الفاسدة المنافية لمقصوده كالنوقيت ، واشترط الطلاق ، وهل يبطل بفساد المهر كالخمر والميتة ونحو ذلك ؟ فيه عنه روايتان . إحداهما : نعم : كتكاح الشغار . وهو رواية عن مالك ، والثانية لا ينفسخ لأنه تابع ، وهو عقد مفرد كقول أئى حنيفة والشافعى .

وعلى أكثر نصوصه يجوز أن يشترط على المشتري فعلاً أو تركاً في المبيع مما هو مقصود للبائع ، أو للمبيع نفسه ، وإن كان أكثر متأخرى أصحابه لا يجوزون من ذلك إلا بالعتق . وقد يروى ذلك عنه ، لكن الأول أكثر في كلامه ، ففى جامع الخلال عن أئى طالب : سألت أحمد عن رجل اشترى جارية فشرط أن يتسرى بها ، تكون جارية نفيسة يحب أهلها أن يتسرى بها ، ولا تكون للخدمة ؟ قال : لا بأس به ، وقال مهنا : سألت أبا عبد الله عن رجل اشترى من رجل جارية ، فقال له : إذا أردت بيعها فأنا أحق بها بالثمن الذى تأخذها به منى ؟ قال : لا بأس به ، ولكن لا يطؤها ولا يقربها وله فيها شرط ، لأن ابن مسعود قال لرجل : لا تقربنها ولأحد فيها شرط . وقال حنبل : حدثنا عفان ، حدثنا حماد بن سلمة ، عن محمد بن إسحاق ، عن الزهرى ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة : أن ابن مسعود اشترى جارية من امرأته . وشرط لها : إن باعها فهى لها بالثمن الذى اشتراها به . فسأل ابن مسعود عن ذلك عمر بن الخطاب . فقال : لا تنكحها وفيها شرط . وقال حنبل : قال عمى : كل شرط في فرج فهو على هذا ، والشرط الواحد في البيع جائز ، إلا أن عمر كره لابن مسعود أن يطأها : لأنه شرط لامرأته الذى شرط . فكره عمر أن يطأها وفيها شرط . وقال الكرماني سألت أحمد عن رجل اشترى جارية وشرط لأهلها أن لا يبيعها ولا يهبها ؟ فكأنه رخص فيه . ولكنهم إن اشترطوا له إن باعها فهو أحق بها الثمن ، فلا يقربها . يذهب إلى حديث عمر بن الخطاب . حين قال لعبد الله بن مسعود لا تنكحها وفيها شرط .



فقد نص في غير موضع على أنه إذا أراد البائع بيعها لم يملك إلا ردها إلى البائع بالثمن الأول ، كالمقابلة ، وأكثر المتأخرين من أصحابه على القول الممثل لهذا الشرط ، وربما تأولوا قوله : « جائز » أي العقد جائز ، وبقيّة نصوصه تصرّح بأن مراده « الشرط » أيضاً . وتابع في ذلك القصة المأثورة عن عمر وابن مسعود وزينب امرأة عبد الله : ثلاثة من الصحابة ، وكذلك اشتراط المبيع فلا يبيع ، ولا يهبه ، أو يتسراها ونحو ذلك ، مما يتعين لمصرف واحد ، كما روى عمر بن شبة في أخبار عثمان : أنه اشترى من صهيب داراً ، وشرط أن يقفها على صهيب وذريته من بعده .

وجماع ذلك : أن الملك يستفاد به وتصرفات متنوعة ، فكما جاز بالإجماع استثناء بعض المبيع ، وجوز أحمد وغيره استثناء بعض منافع ، جوز أيضاً استثناء بعض التصرفات .

وعلى هذا فمن قال : هذا الشرط ينافي مقتضى العقد . قيل له : أينافي مقتضى العقد المطلق ، أو مقتضى العقد مطلقاً ؟ فإن أراد الأول : فكل شرط كذلك ، وإن أراد الثاني : لم يسلم له ، وإنما المحذور : أن ينافي مقصود العقد ، كاشتراط الطلاق في النكاح ، أو اشتراط الفسخ في العقد ، فأما إذا اشترط ما يقصد بالعقد لم يناف مقصوده . هذا القول هو الصحيح : بدلالة الكتاب ، والسنة ، والإجماع ، والاعتبار ، مع الاستصحاب ، وعده الدليل المنافي .

أما الكتاب : فقد قال الله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود ﴾ <sup>(١)</sup> . والعقود هي العهود .

وقال الله تعالى :

﴿ وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قرى وبعهد الله أوفوا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقال الله تعالى :

﴿ وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولاً ﴾ <sup>(٣)</sup> .

(٢) سورة الأنعام : ١٥٢ .

(١) سورة المائدة : ١

(٣) سورة الإسراء : ٣٤

وقال الله تعالى :

﴿ ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله مسئولا ﴾ (١) .

فقد أمر سبحانه بالوفاء بالعقود ، وهذا عام . وكذلك أمر بالوفاء بعهد الله وبالعهد ، وقد دخل في ذلك ما عقده المرء على نفسه ، بدليل قوله تعالى : ﴿ ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل ﴾ فدل على أن عهد الله يدخل فيه ما عقده المرء على نفسه ، وإن لم يكن قد أمر بنفس المعهود عليه قبل العهد ، كالنذر والبيع ، إنما أمر بالوفاء به ، ولهذا قرنه بالصدق في قوله : ﴿ وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قرى وبعهد الله أو فوا ﴾ (٢) لأن العدل في القول خير بتعلق بالماضى والحاضر ، والوفاء بالعهد يكون في القول المتعلق بالمستقبل ، كما قال تعالى : ﴿ ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين . فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون . فأعقبهم نفاقا في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ﴾ (٣) .

وقال الله تعالى :

﴿ واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام ﴾ (٤) .

قال المفسرون - كالضحاك وغيره - تساءلون به : تتعاهدون وتتعاقدون . وذلك : لأن كل واحد من المتعاقدين يطلب من الآخر ما أوجبه العقد من فعل أو ترك ، أو مال أو نفع ونحو ذلك ، وجمع سبحانه في هذه الآية وسائر السورة أحكام الأسباب التى بين بنى آدم المخلوقة : كالرحم . والمكتسبة : كالعقود التى يدخل فيها الصهر ، وولاية مال اليتيم ونحو ذلك .

وقال سبحانه : ﴿ وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلم الله عليكم كفيلا إن الله يعلم ما تفعلون .

(٢) سورة الأنعام : ١٥٢ .

(٤) سورة النساء : ١ .

(١) سورة الأحزاب : ١٥ .

(٣) سورة التوبة : ٧٥ - ٧٧ .

ولا تكونوا كالتى نقصت غزها من بعد قوة أنكاثاً تتخذون أيمانكم دخلاً بينكم ﴿١﴾ .

والأيمان : جمع يمين ، وكل عقد فإنه يمين . قيل : سمي بذلك ، لأنهم كانوا يعقدونه بالمصافحة باليمين ، يدل على ذلك : قوله : ﴿إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتوا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين . فإذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن الله غفور رحيم . وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون . كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين . كيف وإن يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم إلا ولا ذمة ﴿٢﴾ . والإل : هو القرابة . والذمة : العهد - وما المذكوران في قوله : ﴿تساءلون به والأرحام﴾ ﴿٣﴾ أما قوله تعالى : ﴿لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة﴾ فذمهم الله على قطيعة الرحم . ونقض الذمة . إلى قوله تعالى : ﴿وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم﴾ ﴿٤﴾ وهذه نزلت في كفار مكة لما صالحهم النبي ﷺ عام الحديبية . ثم نقضوا العهد بإعانة بنى بكر على خزاعة .

وأما قوله سبحانه : ﴿براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين﴾ ﴿٥﴾ فتلك عهود جائزة ، لا لازمة فإنها كانت مطلقة ، وكان خيراً بين إمضائها ونقضها . كالوكالة ونحوها .

ومن قال من الفقهاء من أصحابنا وغيرهم : إن الهدنة لا تصح إلا مؤقتة : فقله - مع أنه مخالف لأصول أحمد - يرد القرآن ، وترده سنة رسول الله ﷺ في أكثر المعاهدتين ، فإنه لم يوقت معهم وقتاً .

(٢) سورة التوبة : ٤ - ٨ .

(٤) سورة التوبة : ١٠ - ١٢ .

(١) سورة النحل : ٩١ - ٩٢ .

(٣) سورة النساء : ١٠ .

(٥) سورة التوبة : ١ .

فأما من كان عهده مؤقتاً فلم يبح له نقضه بدليل قوله تعالى : ﴿ إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأتموا عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن الله يحب المتقين ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء ﴾ (٣) . فإنما أباح النبذ عند ظهور أمارات الخيانة ، لأن المخذور من جهتهم .

وقال الله تعالى :

﴿ يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون ﴾ (٤) . وجاء أيضاً في صحيح مسلم عن أبي موسى الأشعري : « أن في القرآن الذي نسخت تلاوته سورة كانت كبراءة : « يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون فكتب شهادة في أعناقكم ، ففسألون عنها يوم القيامة » .

وقال الله تعالى :

﴿ والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ﴾ (٥) في سورتي المؤمنون ، والماعز . وهذا من صفة المستثنين من الملح المذموم بقوله : ﴿ إن الإنسان خلق هلوعاً إذا مسه الشر جدوعاً وإذا مسه الخير منوعاً » إلا الصلین . الذين هم على صلاتهم دائمون . والذين في أموالهم حق معلوم . للسائل والمحروم . والذين يصدقون بيوم الدين . والذين هم من عذاب ربهم مشفقون . إن عذاب ربهم غير مأمون . والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير

(٢) سورة التوبة : ٧ .

(١) سورة التوبة : ٤ .

(٤) سورة الصف : ٢ .

(٣) سورة الأنفال : ٥٨ .

(٥) سورة المؤمنون : ٨ ، وسورة الماعز : ٣٢ .

ملومين . فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون . والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ﴿١﴾ . وهذا يقتضى وجوب ذلك ، لأنه لم يستثن من المذموم إلا من اتصف بجميع ذلك ، ولهذا لم يذكر فيها إلا ما هو واجب ، وكذلك فى سورة المؤمنون ، قال فى أعقابها : ﴿ أولئك هم الوارثون . الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ﴾ ﴿٢﴾ . فمن لم يتصف بهذه الصفات لم يكن من الوارثين ، لأن ظاهر الآية الحصر ، فإن إدخال الفصل بين المبتدأ والخبر يشعر بالحصر ، ومن لم يكن من وارث الجنة كان مُعرضاً للعقوبة ، إلا أن يعفو الله عنه ، وإذا كانت رعاية العهد واجبة فرعايته : هى الوفاء به .

ولما جمع الله بين العهد والأمانة جعل النبى ﷺ ضد ذلك صفة المنافق فى قوله : « إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر » ﴿٣﴾ . وعنه ﷺ : « على كل خلق يطيع المؤمن ليس الخيانة والكذب » ﴿٤﴾ . وما زالوا يوصفون بصدق الحديث وأداء الأمانة ، وهذا عام .

وقال الله تعالى :

﴿ وما يضل به إلا الفاسقين . الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ﴾ ﴿٥﴾ . فذمهم على نقض عهد الله وقطع ما أمر الله بصلته ، لأن الواجب إما بالشرع وإما بالشرط الذى عقده المرء باختياره .

وقال الله تعالى :

﴿ الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق . والذين يصلون

(١) سورة المارج : ١٩ - ٣٢ (٢) سورة المؤمنون : ١٠ ، ١١ .  
 (٣) الحديث رواه الإمام مسلم فى كتاب الإيمان ١٠٦ (٥٨) بسنده عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ - وذكره . ورواه البخارى فى كتاب الإيمان ٢٤ ، والمطالع ١٧ والترمذى فى الإيمان ١٤ وأحمد بن حنبل فى المسند ٢ : ١٨٩  
 (٤) سبق تخريج هذا الحديث  
 (٥) سورة البقرة : ٢٦ ، ٢٧

ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب . والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية ويدربون بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار . جنات عدن يدخلونها ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب . سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار . والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه يقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار ﴿ ١ ﴾ .

وقال الله تعالى :

﴿ أو كلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون ﴾ ﴿ ٢ ﴾ .

وقال الله تعالى :

﴿ ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون ﴾ ﴿ ٣ ﴾ .

وقال الله تعالى :

﴿ ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه قائماً ذلك بأنهم قالوا ليس علينا فى الأميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون . بل من أولى بعهده واتقى فإن الله يحب المتقين ﴾ ﴿ ٤ ﴾ .

وقال الله تعالى :

﴿ إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق

(٢) سورة البقرة : ١٠٠

(١) سورة الرعد : ٢٠ - ٢٥

(٤) سورة آل عمران : ٧٥ ، ٧٦ .

(٣) سورة البقرة : ١٧٧ .

لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم  
ولهم عذاب أليم ﴿١﴾ .

وقال الله تعالى :

﴿ ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانكم كذلك بين الله  
لكم آياته لعلكم تشكرون ﴾ (٢) .

والأحاديث في هذا كثيرة ، مثل ما في الصحيحين عن عبد الله بن  
عمر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أربع من كن فيه كان منافقاً  
خالصاً ، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى  
يدعها : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا عاهد غدر ، وإذا  
خاصم فجر » (٣) .

وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ :  
« ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة » (٤) .

وفي صحيح مسلم عن أنس سعيد ، عن النبي ﷺ قال : « لكل  
غادر لواء عند استه يوم القيامة » . وفي رواية : « لكل غادر لواء يوم  
القيامة يعرف به بقدر غدريته ، ولا غادر أعظم غدرة من أمير  
عامه » (٥) .

وفي صحيح مسلم عن بريدة بن الحصيب قال : « كان رسول الله  
ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله ، وفيمن  
معه من المسلمين خيراً » . ثم قال : « اغزوا باسم الله في سبيل الله ،  
وقاتلوا من كفر بالله اغزوا ، ولا تفلوا ولا تغدروا ، ولا تقتلوا ،  
ولا تقتلوا وليداً . وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث  
خصال ، أو خلل ، فأيتين ما أجابوك فاقبل منهم ، وكف عنهم » (٦) .

---

(١) سورة آل عمران : ٧٧

(٢) سورة المائدة : ٨٩ .

(٣) سبق تخريج الحديث قريباً من هذا .

(٤) الحديث رواه البخاري في الجزية ٢٢ والفتن ٢١ ومسلم في كتاب الجهاد ١٠ بسنده  
عن عبد الله بن عمر يقول : قال رسول الله ﷺ وذكره ، وأبو داود في الجهاد ١٥٠ والترمذي  
في السير ٢٨ والفتن ٢٦ وأحمد بن حنبل في المسند ١ : ٤١١ ، ٤١٧ ، ٤٤١ ( حلى ) .

(٥) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب الجهاد ١٦ بسنده عن أنس سعيد قال قال رسول  
الله ﷺ - وذكره . وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٧٠ ، ٤٦ ، ٦١ ، ٧٠ ( حلى ) .

(٦) سبق تخريج الحديث في كتاب الجهاد .

فنهاهم عن الغدر كما نهاهم عن الغلول .

وفى الصحيحين عن ابن عباس ، عن أنى سفيان بن حرب لما سأله هرقل عن صفة النبي ﷺ : « هل يغدر ؟ فقال : لا يغدر ، ونحن معه فى مدة لا تدرى ما هو صانع فيها . قال : ولم يمكنى كلمة أدخل فيها شيئاً إلا هذه الكلمة . وقال هرقل فى جوابه : سألتك : هل يغدر ؟ فذكرت أنه لا يغدر ، وكذلك الرسل لا تغدر » (١) فجعل هذا صفة لازمة للمرسلين .

وفى الصحيحين عن عقبة بن عامر أن رسول الله ﷺ قال : « إن أحق الشروط أن توفوا به : ما استحللتم به الفروج » (٢) فدل على استحقاق الشروط بالوفاء ، وأن شروط النكاح أحق بالوفاء من غيرها . وروى البخارى عن أنى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : « قال الله عز وجل : ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة : رجل أعطى بى ، ثم غدر ، ورجل باع حراً ، ثم أكل ثمنه ، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى منه ولم يعطه أجره » (٣) فذم الغادر ، وكل من شرط شرطاً ثم نقضه فقد غدر .

فقد جاء الكتاب والسنة بالأمر بالوفاء بالعهود والشروط والمواثيق والعقود ، وبإداء الأمانة ، ورعاية ذلك ، والنهى عن الغدر ونقض العهود والخيانة والتشديد على من يفعل ذلك .

---

(١) الحديث رواه البخارى فى كتاب بدء الوحي ٦ عن الزهري قال : أخبرنى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عبد الله بن عباس أخبره أن أبى سفيان بن حرب أخبره أن هرقل أرسل إليه فى ركب من قريش وكانوا تجاراً بالشام فى المدة التى كان فيها رسول الله ﷺ مهادناً فيها أبى سفيان وكفار قريش فأتوه وهم بإلقاء فدعاهم فى مجلسه وحوله عظماء الروم فقال : وذكره .

(٢) سبق لمخرج الحديث قريباً من هذا .

(٣) الحديث رواه الإمام البخارى فى كتاب البيوع ١٠٦ وفى كتاب الإجارة ١٠ وابن ماجه فى كتاب الرهن ٤ باب أجر الأجير ٢٤٤٢ عن إسماعيل بن أمة عن سعيد بن أنى سعيد المقبرى ، عن أنى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ وذكره وأحمد بن حنبل فى المسند ٢ : ٣٥٨ ( حلى ) .



ولما كان الأصل فيها الحظر والفساد ، إلا ما أباحه الشرع : لم يجوز أن يؤمر بها مطلقاً ويذم من نقضها وغدر مطلقاً ، كما أن قتل النفس لما كان الأصل فيه الحظر إلا ما أباحه الشرع أو أوجبه ، لم يجوز أن يؤمر بقتل النفوس ويحمل على القدر المباح ، بخلاف ما كان جنسه واجباً ، كالصلاة والزكاة ، فإنه يؤمر به مطلقاً ، وإن كان لذلك شروط وموانع ، فینهی عن الصلاة بغير طهارة ، وعن الصدقة بما يضر النفس ونحو ذلك . وكذلك الصدق في الحديث مأمور به ، وإن كان قد يحرم الصدق أحياناً لعارض ، ويجب السكوت أو التعريض .

وإذا كان جنس الوفاء ورعاية العهد مأموراً به : علم أن الأصل صحة العقود والشروط ، إذ لا معنى للتصحیح إلا ما ترتب عليه أثره ، وحصل به مقصوده ، ومقصود العقد : هو الوفاء به . فإذا كان الشارع قد أمر بمقصود العهد ، دل على أن الأصل فيها الصحة والإباحة .

وقد روى أبو داود والدارقطني من حديث سليمان بن بلال ، حدثنا كثير بن زيد ، عن الوليد بن رباح ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « الصلح جائز بين المسلمين ، إلا صلحاً أحل حراماً أو حرم حلالاً » ، والمسلمون على شروطهم » <sup>(١)</sup> وكثير بن زيد قال يحيى بن معين في رواية : هو ثقة . وضعفه في رواية أخرى .

وقد روى الترمذی والبخاری من حديث كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني ، عن أبيه ، عن جده : أن رسول الله ﷺ قال : « الصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً حرم حلالاً ، أو أحل حراماً والمسلمون على شروطهم إلا شرطاً حرم حلالاً أو أحل حراماً » قال الترمذی : حديث حسن صحيح ، وروى ابن ماجه منه اللفظ الأول ، لكن كثير بن عمرو وضعفه الجماعة ، وضرب أحمد على حديثه في المسند ، فلم يحدث به . فلعل

---

(١) الحديث رواه الترمذی في كتاب الأحكام ١٧ باب ما ذكر عن رسول الله ﷺ في الصلح بين الناس ١٣٥٢ حدثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال : وذكره .

قال الترمذی : هذا حديث صحيح . وأخرجه ابن ماجه في ١٣ كتاب الأحكام ٢٣١ باب في الصلح حديث ٢٣٥٣

تصحیح الترمذی له لروایته من وجوه . وقد روى أبو بكر البزار أيضاً عن محمد بن عبد الرحمن بن السلماني ، عن أبيه ، عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله ﷺ : « الناس على شروطهم ما وافقت الحق » وهذه الأسانيد - وإن كان الواحد منها ضعيفاً - فاجتماعها من طرق يشد بعضها بعضاً .

وهذا المعنى هو الذى يشهد له الكتاب والسنة ، وهو حقيقة المذهب : فإن المشرط ليس له أن يبيح ما حرمه الله ، ولا يحرم ما أباحه الله ، فإن شرطه حينئذ يكون مبطلاً لحكم الله ، وكذلك ليس له أن يسقط ما أوجبه الله ، وإنما المشرط له أن يوجب بالشرط ما لم يكن واجباً بدونه ، فمقصود الشروط وجوب ما لم يكن واجباً ولا حراماً ، وعدم الإيجاب ليس نفيّاً بالإيجاب ، حتى يكون المشرط مناقضاً للشرع . وكل شرط صحيح فلا بد أن يفيد وجوب ما لم يكن واجباً ، فإن المتبايعين يجب لكل منهما على الآخر من الإقباض ما لم يكن واجباً ، ويباح أيضاً لكل منهما ما لم يكن مباحاً ، ويحرم على كل منهما ما لم يكن حراماً ، وكذلك كل من المتاجرين والمتناكحين ، وكذلك إذا اشترط صفة في المبيع ، أو رهناً ، أو اشترطت المرأة زيادة على مهر مثلها ، فإنه يجب ، ويحرم ويباح بهذا الشرط ما لم يكن كذلك .

وهذا المعنى هو الذى أوهم من اعتقد أن الأصل فساد الشروط قال : لأنها إما أن تبيح حراماً ، أو تحرم حلالاً ، أو توجب ساقطاً ، أو تسقط واجباً ، وذلك لا يجوز إلا بإذن الشارع . وقد وردت شبهة عند بعض الناس حتى توهم أن هذا الحديث متناقض ، وليس كذلك : بل كل ما كان حراماً بدون الشرط فالشرط لا يبيحه ، كالربا ، وكالوطء في ملك الغير ، وكتبوت الولاء لغير المعتق ، فإن الله حرم الوطء إلا بملك نكاح ، أو بملك يمين ، فلو أراد رجل أن يعير أمته لآخر للوطء لم يجز له ذلك ، بخلاف إعارتها للخدمة ، فإنه جائز ، وكذلك الولاء ، فقد « نهى النبي ﷺ عن بيع الولاء وعن هبته » ، وجعل الله الولاء كالنسب ، يثبت للمعتق كما يثبت النسب للولد . وقال ﷺ : « من ادعى إلى غير أبيه ، أو تولى غير مواليه ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل الله

منه صرفاً ولا عدلاً» (١) ، وأبطل الله ما كانوا عليه في الجاهلية من تبني الرجل ابن غيره ، أو انتساب المعتق إلى غير مولاه . فهذا أمر لا يجوز فعله بغير شرط ، فلا يبيح الشرط منه ما كان حراماً .

وأما ما كان مباحاً بدون الشرط : فالشرط يوجبه ، كالزيادة في المهر والثلث والثلثين والرهن ، وتأخير الاستيفاء ، فإن الرجل له أن يعطي المرأة ، وله أن يتبرع بالرهن وبالإنظار . ونحو ذلك ، فإذا شرطه صار واجباً ، وإذا وجب فقد حرمت المطالبة التي كانت حلالاً بدونها ، لأن المطالبة لم تكن حلالاً مع عدم الشرط ، فإن الشارع لم يبيح مطالبة المدين مطلقاً فما كان حلالاً وحراماً مطلقاً فالشرط لا يغيره .

وأما ما أباحه الله في حال مخصوصة ولم يبيحه مطلقاً ، فإذا حوله الشرط عن تلك الحال لم يكن الشرط قد حرم ما أحله الله ، وكذلك ما حرمه الله في حال مخصوصة ، ولم يحرمه مطلقاً ، لم يكن الشرط قد أباح ما حرمه الله ، وإن كان بدون الشرط يستصحب حكم الإباحة والتحريم ، لكن فرق بين ثبوت الإباحة والتحريم بالخطاب ، وبين ثبوته بمجرد الاستصحاب .

فالعقد والشرط يرفع موجب الاستصحاب ، لكن لا يرفع ما أوجبه كلام الشارع . وآثار الصحابة توافق ذلك ، كما قال عمر رضي الله عنه مقاطع الحقوق عند الشروط .

وأما الاعتبار فمن وجوه :

أحدها : أن العقود والشروط من باب الأفعال العادية ، والأصل فيها عدم التحريم ، فيستحب عدم التحريم فيها حتى يدل دليل على التحريم . كما أن الأعيان : الأصل فيها عدم التحريم .

(١) الحديث رواه الإمام مسلم في كتاب الإيمان ٢٧ باب بيان حال إيمان من رغب عن أبيه وهو يعلم ١١٢ (٦١) بسنده عن أبي ذر رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ قال : وذكره . والبخاري في كتاب المناقب ٥ والفرائض ٢٩ والترمذي في الوصايا ٥ باب ما جاء لا وصية لوارث ٢١٢٠ بسنده عن أبي أمامة الباهلي قال : وذكره ، وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ١١٨ ، ٥ : ٣٨ ، ٤٦ ( حلى )

وقوله تعالى : ﴿ وقد فصل لكم ما حرم عليكم ﴾ (١) . عام في الأعيان والأفعال : وإذا لم تكن حراماً لم تكن فاسدة ، لأن الفساد إنما ينشأ من التحريم ، وإذا لم تكن فاسدة كانت صحيحة .

وأيضاً فليس في الشرع ما يدل على تحريم جنس العقود والشروط ، إلا ما ثبت حله بعينه ، وسنبين إن شاء الله معنى حديث عائشة ، وأن انتفاء دليل التحريم دليل على عدم التحريم ، فثبت بالاستصحاب العقل وانتفاء الدليل الشرعي عدم التحريم ، فيكون فعلها إما حلالاً ، وإما عفواً كالأعيان التي لم تحرم .

وغالب ما يستدل به على أن الأصل في الأعيان عدم التحريم من النصوص العامة والأقيسة الصحيحة ، والاستصحاب العقل ، وانتفاء الحكم لانتفاء دليله ، فإنه يستدل أيضاً به على عدم تحريم العقود والشروط فيها ، سواء سمي ذلك حلالاً أو عفواً على الاختلاف المعروف بين أصحابنا وغيرهم ، فإن ما ذكره الله تعالى في القرآن من ذم الكفار على التحريم بغير شرع : منه ما سببه تحريم الأعيان ، ومنه ما سببه تحريم الأفعال ، كما كانوا يحرمون على المحرم لبس ثيابه والطواف فيها إذا لم يكن أحمسياً ، ويأمرونه بالتعري ، إلا أن يعيره أحمسي ثوبه ، ويحرمون عليه الدخول تحت سقف ، كما كان الأنصار يحرمون إتيان الرجل امرأته في فرجها إذا كانت مجبية ويحرمون الطواف بالصفاء والمروة ، وكانوا مع ذلك قد ينقضون العهود التي عقدوها بلا شرع . فأمرهم الله سبحانه في سورة النحل وغيرها بالوفاء بها إلا ما اشتمل على محرم .

فعلم أن العهود يجب الوفاء بها إذا لم تكن محرمة ، وإن لم يثبت حلها بشرع خاص ، كالعهود التي عقدوها في الجاهلية وأمروا بالوفاء بها . وقد نهينا على هذه القاعدة فيما تقدم ، وذكرنا أنه لا يشرع إلا ما شرعه الله ، ولا يحرم إلا ما حرمه الله ، لأن الله ذم المشركين الذين شرعوا من الدين ما لم يأذن به الله ، وحرّموا ما لم يحرمه الله ، فإذا حرّمنا العقود والشروط التي

تجرى بين الناس في معاملاتهم العادية بغير دليل شرعى ، كنا محرمين ما لم يحرمه الله ، بخلاف العقود التى تتضمن شرع دين لم يأذن به الله ، فإن الله قد حرم أن يشرع من الدين ما لم يأذن به . فلا يشرع عبادة إلا بشرع الله ، ولا يحرم عادة إلا بتحريم الله ، والعقود فى المعاملات هى من العادات يفعلها المسلم والكافر ، وإن كان فيها قرينة من وجه آخر ، فليست من العبادات التى يفتقر فيها إلى شرع . كالتق والصدقة .

فإن قيل : العقود تغير ما كان مشروعاً ، لأن ملك البضع أو المال إذا كان ثابتاً على حال ، فعقد عقداً أزاله عن تلك الحال ، فقد غير ما كان مشروعاً ، بخلاف الأعيان التى لم تحرم . فإنه لا تغير فى إباحتها .

فيقال : لا فرق بينهما ، وذلك أن الأعيان إما أن تكون ملكاً لشخص أو لا تكون ، فإن كانت ملكاً فانتقلها بالبيع أو غيره لا يغيرها ، وهو من باب العقود ، وإن لم تكن ملكاً فملكها بالاستيلاء ونحوه : هو فعل من الأفعال مغير لحكمها ، بمنزلة العقود .

وأيضاً فإنها قبل الزكاة محرمة ، فالزكاة الواردة عليها بمنزلة العقد الوارد على المال . فكما أن أفعالنا فى الأعيان من الأخذ والزكاة : الأصل فيها الحل ، وإن غير حكم العين ، فكذلك أفعالنا فى الأملاك بالعقود ونحوها : الأصل فيها الحل . وإن غيرت حكم الملك له .

وسبب ذلك : أن الأحكام الثابتة بأفعالنا كالملك الثابت بالبيع وملك البضع الثابت بالنكاح . نحن أحدثنا أسباب تلك الأحكام ، والشارع أثبت الحكم لثبوت سببه منا . لم يشته ابتداء . كما أثبت إيجاب الواجبات وتحريم المحرمات المبتدأة ، فإذا كنا نحن المبتدئين لذلك الحكم ، ولم يحرم الشارع علينا رفعه : لم يحرم علينا رفعه ، فمن اشترى عبداً فالشارع أحلها له وحرمها على غيره ، لإثباته سبب ذلك ، وهو الملك الثابت بالبيع ، وما لم يحرم الشارع عليه رفع ذلك ، فله أن يرفع ما أثبتته على أى وجه أحب ، ما لم يحرمه الشارع عليه ، كمن أعطى رجلاً مالاً فالأصل أن لا يحرم عليه التصرف فيه . وإن كان مزيلاً للملك الذى أثبتته المعطى ما لم يمنع منه مانع . وهذه نكتة المسألة التى تبين بها مأخذها ، وهو أن الأحكام الجزئية -

من حل هذا المال لزيد وحرمة على عمرو - لم يشرعها الشارع شرعاً جزئياً ، وإنما شرعها كلياً ، مثل قوله : ﴿ وأحل الله البيع وحرم الربا ﴾ (١) .

وقله تعالى : ﴿ وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبضوا بأموالكم ﴾ (٢) .  
وقوله تعالى : ﴿ فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ﴾ (٣) . وهذا الحكم الكلي ثابت ، سواء وجد هذا البيع المعين أو لم يوجد . فإذا وجد بيع معين أثبت ملكاً معيناً . فهذا المعين سببه فعل العبد ، فإذا رفعه العبد فإنما رفع ما أثبتته هو بفعله ، لا ما أثبتته الله من الحكم الكلي إذ ما أثبتته الله من الحكم الجزئى ، إنما هو تابع لفعل العبد سببه فقط ، لا أن الشارع أثبتته ابتداء .

وإنما توهّم بعض الناس أن رفع الحقوق بالعقود والفسوخ مثل نسخ الأحكام ، وليس كذلك ، فإن الحكم المطلق لا يزيله إلا الذى أثبتته ، وهو الشارع ، وأما هذا المعين فإنما ثبت ، لأن العبد أدخله فى المطلق ، فإدخاله فى المطلق إليه ، فكذلك إخراجها : إذ الشارع لم يحكم عليه فى المعين بحكم أبداً ، مثل أن يقول : هذا الثوب بعه أو لا تبعه ، أو هبه أو لا تبعه ، وإنما حكم على المطلق الذى أدخل فيه المعين حكم على المعين .

فتدبر هذا ، وفرق بين تغيير الحكم الخاص الذى أثبتته العبد بإدخاله فى المطلق ، وبين تغيير الحكم العام الذى أثبتته الشارع عند وجود سببه من العبد . وإذا ظهر أن العقود لا يحرم منها إلا ما حرمه الشارع ، فإنما وجب الوفاء بها لإيجاب الشارع الوفاء بها مطلقاً ، إلا ما خصه الدليل ، على أن الوفاء بها من الواجبات التى اتفقت عليها إلا ما خصه الدليل ، على أن الوفاء بها من الواجبات التى اتفقت عليها الملل ، بل والعقلاء جميعهم ، وقد أدخلها فى الواجبات العقلية من قال بالوجوب العقلى . ففعلها ابتداء لا يحرم إلا بتحريم الشارع ، الوفاء بها واجب لإيجاب الشارع إذاً ، وإيجاب العقل أيضاً .

(١) سورة البقرة آية رقم : ٢٧٥

(٢) سورة النساء آية رقم : ٢٤ .

(٣) سورة النساء آية رقم : ٣ .

وأيضاً فإن الأصل في العقود رضى المتعاقدين ، وموجبها هو ما أوجبه  
على أنفسهما بالتعاقد لأن الله تعالى قال في كتابه العزيز : ﴿ إلا أن تكون  
تجارة عن تراض منكم ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ فإن طين لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً ﴾ (٢) .

فعلق جواز الأكل بطيب النفس تعليق الجزاء بشرطه ، فدل على أنه  
سبب له ، وهو حكم معلق على وصف مشتق مناسب . فدل على أن ذلك  
الوصف سبب لذلك الحكم . وإذا كان طيب النفس هو المبيح لأكل  
الصداق . فكذلك سائر التبرعات : قياساً عليه بالعلة المنصوصة التي دل  
عليها القرآن . وكذلك قوله تعالى : ﴿ إلا أن تكون تجارة عن تراض  
منكم ﴾ (٣) . لم يشترط في التجارة إلا التراضي ، وذلك يقتضى أن  
التراضي هو المبيح للتجارة ، وإذا كان كذلك فإذا تراضيا المتعاقدان  
بتجارة ، أو طابت نفس المتبرع ببيع ، ثبت حله بدلالة القرآن ، إلا أن  
يتضمن ما حرمه الله ورسوله . كالتجارة في الخمر ونحو ذلك .

وأيضاً فإن العقد له حالان : خال إطلاق ، وحال تقييد ، ففرق بين  
العقد المطلق وبين المعنى المطلق من العقود . فإذا قيل : هذا شرط ينافي  
مقتضى العقد فإن أريد به : ينافي العقد المطلق ، فكذلك كل شرط زائد .  
وهذا لا يضره . وإن أريد ينافي مقتضى العقد المطلق والمقيد : احتاج إلى  
دليل على ذلك : وإنما يصح هذا إذا نافي مقصود العقد .

فإن العقد إذا كان له مقصود يراد في جميع صوره ، وشرط فيه  
ما ينافي ذلك المقصود ، فقد جمع بين المتناقضين بين إثبات المقصود ونفيه ،  
فلا يحصل شيء ، ومثل هذا الشرط باطل بالاتفاق ، بل هو مبطل للعقد  
عندنا .

والشروط الفاسدة قد تبطل لكونها قد تنافي مقصود الشارع ، مثل

(٢) سورة النساء : ٤ .

(١) سورة النساء : ٢٩

(٣) سورة النساء : ٢٩

اشتراط الولاء لغة 'المعتق' ، فإن هذا لا ينافي مقتضى العقد ولا مقصوده ، فإن مقصوده الملك ، والعق قد يكون مقصوداً للعقد ، فإن اشتراء العبد لعنته يقصد كثيراً ، فثبوت الولاء لا ينافي مقصود العقد ، وإنما ينافي كتاب الله وشرطه ، كما بينه النبي ﷺ بقوله : « كتاب الله أحق ، وشرط الله أوثق » (١) . فإذا كان الشرط منافياً لمقصود العقد كان العقد لغواً ، وإذا كان منافياً لمقصود الشارع كان مخالفاً لله ورسوله ، فأما إذا لم يشتمل على واحد منهما ، فلم يكن لغواً ، ولا اشتمل على ما حرمه الله ورسوله ، فلا وجه لتحريمه ، بل الواجب حله ، لأنه عمل مقصود للناس يحتاجون إليه ، إذ لولا حاجتهم إليه لما فعلوه ، فإن الإقدام على الفعل مظنة الحاجة إليه ، ولم يثبت تحريمه ، فيباح لما في الكتاب والسنة مما يرفع الحرج .

وإيضاً فإن العقود والشروط لا تخلوا ، إما أن يقال : لا تحل ولا تصح ، إن لم يدل على حلها دليل شرعي خاص ، من نص أو إجماع أو قياس عند الجمهور ، كما ذكره في القول الأول ، أو يقال : لا تحل وتصح حتى يدل على حلها دليل سمعي ، وإن كان عاماً ، أو يقال : تصح ولا تحرم ، إلا أن يحرمها الشارع بدليل خاص أو عام .

والقول الأول : باطل ، لأن الكتاب والسنة دلا على صحة العقود والمقبوض التي وقعت في حال الكفر ، وأمر الله بالوفاء بها إذا لم يكن فيها بعد الإسلام شيء محرم . فقال سبحانه في آية الربا : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين ﴾ (٢) . فأمرهم بترك ما بقى لهم من الربا في الذمم ، ولم يأمرهم برد ما قبضوه بعقد الربا ، بل مفهوم الآية - الذي اتفق العمل عليه - يوجب أنه غير منهي عنه ، وكذلك النبي ﷺ أسقط عام الوداع الربا الذي في الذمم ، ولم يأمرهم برد المقبوض ، وقال ﷺ : « أيما قسم قسم في الجاهلية فهو على ما قسم ، وأيما قسم أدركه الإسلام فهو على قسم الإسلام » (٣) .

(١) هذا جزء من حديث طويل رواه الإمام البخاري في كتاب المكاتب ٣ باب استعانة المكاتب وسؤاله الناس ٢٥٦٣ عن هشام عن أبيه عن عائشة - رضى الله عنها قالت : وذكره .

(٢) سورة البقرة : ٢٧٨

(٣) الحديث رواه ابن ماجة في كتاب الرهون ٢٤٨٥ عن عمرو بن دينار عن أبي الشفاء عن ابن عباس - رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ قال : وذكره . ورواه أبو داود في كتاب الفرائض !!



وأقر الناس على أنكحتهم التي عقدوها في الجاهلية ، ولم يستفصل أحداً ، هل عقد به في عدة أو غير عدة ؟ بولى أو بغير ولى ؟ بشهود أو بغير شهود ؟ ولم يأمر أحداً بتجديد نكاح ولا بفراق امرأته ، إلا أن يكون السبب المحرم موجوداً حين الإسلام ، كما أمر غيلان بن سلمة الثقفي الذي أسلم وتحتة عشر نسوة « أن يمسك أربعاً ويفارق سائرهن » وكما أمر فيروز الديلمي الذي أسلم وتحتة أختان : « أن يختار إحداها ويفارق الأخرى » . وكما أمر الصحابة من أسلم من الجوس « أن يفارقوا ذوات المحارم » . ولهذا اتفق المسلمون على أن العقود التي عقدوها الكفار يحكم بصحتها بعد الإسلام إذا لم تكن محرمة على المسلمين ، وإن كان الكفار لم يعقدوها بإذن الشارع ، ولو كانت العقود عندهم كالعبادات ، لا تصح إلا بشرع ، لحكموا بفسادها ، أو بفساد ما لم يكن أهله مستمسكين فيه بشرع .

فإن قيل : فقد اتفق فقهاء الحديث وأهل الحجاز على أنها إذا عقدت على وجه محرم في الإسلام ، ثم أسلموا بعد زواله : مضت ، ولم يؤمروا باستئنافها ، لأن الإسلام يَجِبُ ما قبله ، فليس ما عقدوه بغير شرع بدون ما عقدوه مع تحريم الشرع ، وكلاهما عندكم سواء .

قلنا : ليس كذلك ، بل ما عقدوه مع التحريم إنما يحكم بصحته إذا اتصل به القبض ، وأما إذا أسلموا قبل التقابض فإنه يفسخ ، بخلاف ما عقدوه بغير شرع فإنه لا يفسخ ، لا قبل القبض ولا بعده ، ولم أر الفقهاء من أصحابنا وغيرهم اشتروا في النكاح القبض ، بل سوا بين الإسلام قبل الدخول وبعده ، لأن نفس عقد النكاح يوجب أحكاماً بنفسه ، وإن لم يحصل به القبض من المصاهرة ونحوها ، كما أن نفس الوطء يوجب أحكاماً ، وإن كان بغير نكاح ، فلما كان كل واحد من العقد والوطء مقصوداً في نفسه - وإن لم يقترن بالآخر - أقرهم الشارع على ذلك ، بخلاف الأموال فإن المقصود بعقودها هو التقابض فإذا لم يحصل التقابض مقصودها . فأبطلها الشارع ، لعدم حصول المقصود .

فبين بذلك أن مقصود العبادات من المعاملات لا يطله الشارع إلا مع التحريم ، لأنه لا يصححه إلا بتحليل .

وأيضاً فإن المسلمين إذا تعاقدوا بينهم عقوداً ولم يكونوا يعلمون لا تحريمها ولا تحليلها ، فإن الفقهاء جميعهم - فيما أعلمه - يصححونها إذا لم يعتقدوا تحريمها ، وإن كان العاقد لم يكن حينئذ يعلم تحليلها لا باجتهاد ولا بتقليد ، ولا يقول أحد لا يصح العقد إلا الذى يعتقد أن الشارع أحله ، فلو كان إذن الشارع الخاص شرطاً فى صحة العقود : لم يصح عقد إلا بعد ثبوت إذنه ، كما لو حكم الحاكم بغير اجتهاد فإنه آثم ، وإن كان قد صادف الحق .

وأما إن قيل : لا بد من دليل شرعى يدل على حلها ، سواء كان عاماً أو خاصاً ، فعنه جوابان :

« أحدهما » المنع . كما تقدم . و « الثانى » أن نقول : قد دلت الأدلة الشرعية العامة على حل العقود والشروط جملة ، إلا ما استثناه الشارع . وما عارضوا به سنتكلم عليه إن شاء الله . فلم يبق إلا القول الثالث وهو المقصود .

وأما قوله ﷺ : « من اشترط شرطاً ليس فى كتاب الله فهو باطل ، وإن كان مائة شرط ، كتاب الله أحق ، وشرط الله أوثق » (١) .

فالشرط يراد به المصدر تارة ، والمفعول أخرى ، وكذلك الوعد والخلف ، ومنه قولهم : درهم ضرب الأمير ، والمراد به هنا - والله أعلم - المشروط : لا نفس المتكلم . ولهذا قال : « وإن كان مائة شرط » أى : وإن كان مائة مشروط ، وليس المراد تعديد التكلم بالشرط ، وإنما المراد تعديد المشروط ، والدليل على ذلك قوله : « كتاب الله أحق ، وشرط الله أوثق » أى : كتاب الله أحق من هذا الشرط وشرط الله أوثق منه . وهذا إنما يكون إذا خالف ذلك الشرط كتاب الله وشرطه ، بأن يكون المشروط مما حرمه الله تعالى .

وأما إذا كان المشروط مما لم يحرمه الله ، فلم يخالف كتاب الله

---

(١) سبق تخرج الحديث قريباً من هذا وراجع الإمام البخارى كتاب المكاتب ٣ باب استعانة المكاتب .

وشرطه . حتى يقال : « كتاب الله أحق . وشرط الله أوثق » فيكون المعنى : من اشترط أمراً ليس في حكم الله أو في كتابه ، بواسطة أو بغير واسطة : فهو باطل ، لأنه لا بد أن يكون المشروط مما يباح فعله بدون الشرط ، حتى يصح اشتراطه ، ويجب بالشرط ، ولما لم يكن في كتاب الله أن الولاء لغير المعتق أبداً كان هذا المشروط - وهو ثبوت الولاء لغير المعتق - شرطاً ليس في كتاب الله .

فانظر إلى المشروط إن كان فعلاً أو حكماً . فإن كان الله قد أباحه : جاز اشتراطه ووجب .

وإن كان الله تعالى لم يبيحه : لم يجز اشتراطه : فإذا شرط الرجل أن لا يسافر بزوجه . فهذا المشروط في كتاب الله ، لأن كتاب الله يبيح أن لا يسافر بها . فإذا شرط عدم السفر فقد شرط مشروطاً مباحاً في كتاب الله .

فمضمون الحديث : أن المشروط إذا لم يكن من الأفعال المباحة ، أو يقال : ليس في كتاب الله : أى : ليس في كتاب الله نفيه ، كما قال : « سيكون أقوام يحدثنكم بما لم تعرفوا أنتم ولا آباؤكم » أى : بما تعرفون خلافه . وإلا فما لا يعرف كثير .

ثم نقول : لم يرد النبي ﷺ العقود والشروط التي لم يبيحها الشارع تكون باطلة ، بمعنى : أنه لا يلزم بها شيء لا إيجاب ولا تحريم ، فإن هذا خلاف الكتاب والسنة : بل العقود والشروط المحرمة قد يلزم بها أحكام : فإن الله قد حرم عقد الظهار في نفس كتابه ، وسماه ﴿ منكراً من القول وزوراً ﴾ (١) .

ثم إنه أوجب به على من عاد : الكفارة ، ومن لم يعد : جعل في حقه مقصود التحريم من ترك الوطء وترك العقد ، وكذا النذر . فإن النبي ﷺ نهى عن النذر ، كما ثبت ذلك عنه من حديث أبي هريرة وابن عمر وقال :

« إنه لا يأتي بخير » (١) ثم أوجب الوفاء به ، إذا كان طاعة في قوله ﷺ :  
 « من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه » (٢) .

فالعقد المحرم قد يكون سبباً لإيجاب أو تحريم ، نعم لا يكون سبباً لإباحة ، كما أنه لما نهى عن بيع الغرر ، وعن عقد الربا ، وعن نكاح ذوات المحارم ، ونحو ذلك : لم يستفد المنهى بفعله لما نهى عنه الاستباحة ، لأن المنهى عنه معصية ، والأصل في المعاصي : أنها لا تكون سبباً لنعمة الله ورحمته ، والإباحة من نعمة الله ورحمته ، وإن كانت قد تكون سبباً للإملاء ، ولفتح أبواب الدنيا ، لكن ذلك قدر ليس بشرع ، بل قد يكون سبباً لعقوبة الله تعالى . والإيجاب والتحريم قد يكون عقوبة ، كما قال تعالى : ﴿ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ﴾ (٣) . وإن كان قد يكون رحمة أيضاً ، كما جاءت شريعتنا الحنيفية .

والمخالفون في هذه القاعدة من أهل الظاهر ونحوهم قد يجعلون كل ما لم يؤذن فيه إذن خاص : فهو عقد حرام ، وكل عقد حرام فوجوده كعدمه ، وكلا المقدمتين ممنوعة ، كما تقدم .

وقد يجاب عن هذه الحجة بطريقة ثانية - إن كان النبي ﷺ أراد أن الشروط التي لم يبيحها الله ، وإن كان لا يحرمها باطلاً - فنقول :

قد ذكرنا ما في الكتاب والسنة والآثار من الأدلة الدالة على وجوب الوفاء بالعهود والشروط عموماً ، وأن المقصود هو وجوب الوفاء بها ، وعلى هذا التقدير فوجوب الوفاء بها يقتضى أن تكون مباحة ، فإنه إذا

(١) رواية الإمام البخارى في كتاب الأيمان والنذور ٦٦٩٤ حدثنا أبو الزيد عن الأعمش عن أبي هريرة قال : قال النبي ﷺ وذكره وأيضاً ٦٦٩٣ بسنده عن عبد الله بن عمر قال : وذكره ورواه الإمام مسلم في كتاب النذور ٣ - ٧ وأبو داود في كتاب الأيمان ١٨ والترمذى في النذور ١١ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٦١ ، ٢٣٥ ، ٢٤٢ ( حلى ) وابن ماجه في الكفارات ١٥ .

(٢) سبق تخرج الحديث قريباً من هذا .

(٣) سورة النساء : ١٦٠ .

وجب الوفاء بها لم تكن باطلة ، وإذا لم تكن باطلة كانت مباحة ، وذلك لأن قوله : « ليس في كتاب الله » إنما يشمل ما ليس في كتاب الله لا بعمومه ولا بخصوصه ، فإن ما دل كتاب الله على إباحته بعمومه فإنه في كتاب الله ، لأن قولنا : هذا في كتاب الله ، يعم ما هو فيه بالخصوص وبالعموم ، وعلى هذا معنى قوله تعالى : ﴿ ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾ (٣) على قول من جعل الكتاب هو القرآن ، وأما على قول من جعله اللوح المحفوظ : فلا يجيء ههنا . يدل على ذلك : أن الشرط الذي ثبت جوازه بسنة أو إجماع : صحيح بالاتفاق فيجب أن يكون في كتاب الله . وقد لا يكون في كتاب الله بخصوصه ، لكن في كتاب الله الأمر باتباع السنة واتباع سبيل المؤمنين ، فيكون في كتاب الله بهذا الاعتبار ، لأن جامع الجوامع جامع ، ودليل الدليل دليل بهذا الاعتبار .

يبقى أن يقال على هذا الجواب : فإذا كان كتاب الله أوجب الوفاء بالشروط عموماً ، فشرط الولاء داخل في العموم .

فيقال : العموم إنما يكون دالاً إذا لم ينفه دليل خاص ، فإن الخاص يفسر العام ، وهذا المشروط قد نفاه النبي ﷺ بنبيه عن بيع الولاء وعن هبته ، وقوله : « من ادعى إلى غير أبيه أو تولى غير مواليه ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » (٤) .

(٢) سورة يونس : ٣٧ .

(١) سورة النحل : ٨٩ .

(٣) سورة الأنعام : ٣٨ .

(٤) سبق تخريج الحديث في هذا الجزء قريباً من هذا .

ودل الكتاب على ذلك بقوله تعالى : ﴿ ما جعل الله لرجل من قليلين في جوفه وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم وما جعل أدعياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل ۝ ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في الدين ومواليكم ﴾ (١) . فأوجب علينا دعاءه لأبيه الذي ولده ، دون من تبناه ، وحرّم التبني ، ثم أمر عند عدم العلم بالأب بأن يدعى أخواً في الدين ومولى ، كما قال النبي ﷺ لزيد بن حارثة : « أنت أخونا ومولانا » (٢) وقال ﷺ : « إخوانكم غولكم ، جعلهم الله تحت أيديكم ، فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل ، وليلبسه مما يلبس » (٣) .

فجعل سبحانه الولاء نظير النسب ، وبين سبب الولاء في قوله تعالى : ﴿ وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه ﴾ (٤) فين أن سبب الولاء هو الإنعام بالإعتاق ، كما أن سبب النسب هو الإنعام بالإيلاد . فإذا كان قد حرم الانتقال عن المنعم بالإيلاد ، فكذلك يحرم الانتقال عن المنعم بالإعتاق ، لأنه في معناه ، فمن اشترط على المشتري أن يعتق ويكون الولاء لغيره : فهو كمن اشترط على المستنكح أنه إذا أولد كان النسب لغيره . وإلى هذا المعنى أشار النبي ﷺ في قوله : « إنما الولاء لمن أعتق » (٥) .

وإذا كان كتاب الله قد دل على تحريم هذا المشروط بخصوصه وعمومه : لم يدخل في العهد التي أمر الله بالوفاء بها ، لأنه سبحانه لا يأمر بما حرمه

(١) سورة الأحزاب : ٤ ، ٥ .

(٢) سبق تخرج هذا الحديث قبل ذلك .

(٣) الحديث رواه الإمام البخاري في كتاب الإيمان ٢٢ باب المعاصي من أمر المجاهلية ٣٠ حدثنا شعبة عن واصل الأحمد عن المعمر قال : لقيت أبا ذر بالريدة وعليه حلة وعلى غلامه حلة فسأله عن ذلك . فقال : إلى سابت رجلاً فغيرته بأمة فقال لي النبي ﷺ : وذكره . ورواه الإمام مسلم في كتاب الإيمان ٣٨ وأبو داود في كتاب الأدب ١٢٤ والترمذي في البر ٢٩ وابن ماجه في الأدب ٩ والزهد ٢٩ وأحمد بن حنبل في المسند ٥ : ٥٨ ( حلى ) .

(٤) سورة الأحزاب : ٣٧ .

(٥) سبق تخرج الحديث في هذا الجزء .

فهذا هذا ، مع أن الذى يغلب على القلب أن النبى ﷺ لم يرد إلا المعنى الأول ، وهو إبطال الشروط التى تنافى كتاب الله . والتحذير : من اشتراط شئ لم يححه الله . فيكون المشروط قد حرمه لأن كتاب الله قد أباح عموماً لم يحرمه ، أو من اشتراط ما ينافى كتاب الله ، بدليل قوله : « كتاب الله أحق ، وشرط الله أوثق » (١) فإذا ظهر أن لعدم تحريم العقود والشروط جملة وصحتها أصلاً : الأدلة الشرعية العامة ، والأدلة العقلية التى هى الاستصحاب ، وانتفاء المحرم ، فلا يجوز القول بموجب هذه القاعدة فى أنواع المسائل وأعيانها إلا بعد الاجتهاد فى خصوص ذلك النوع أو المسألة : هل ورد من الأدلة الشرعية ما يقتضى التحريم ، أم لا ؟ .

أما إذا كان المدرك الاستصحاب ونفى الدليل الشرعى : فقد أجمع المسلمون وعلم بالاضطرار من دين الإسلام : أنه لا يجوز لأحد أن يعتقد ويفتى بموجب هذا الاستصحاب والنفى إلا بعد البحث عن الأدلة الخاصة إذا كان من أهل ذلك ، فإن جميع ما أوجبه الله ورسوله وحرمه الله ورسوله مغير لهذا الاستصحاب ، فلا يوثق به إلا بعد النظر فى أدلة الشرع لمن هو أهل لذلك . وأما إذا كان المدرك هو النصوص العامة : فالعام الذى كثرت تخصيصاته المنتشرة أيضاً لا يجوز التمسك به ، إلا بعد البحث عن تلك المسألة : هل هى من المستخرج ، أو من المستبقى ؟ وهذا أيضاً لا خلاف فيه .

وإنما اختلف العلماء فى العموم الذى لم يعلم تخصيصه ، أو علم تخصيص صور معينة منه : هل يجوز استعماله فيما عدا ذلك قبل البحث عن المخصص المعارض له ؟ فقد اختلف فى ذلك أصحاب الشافعى وأحمد وغيرهما ، وذكروا عن أحمد فيه روايتين ، وأكثر نصوصه : على أنه لا يجوز لأهل زمانه ونحوهم استعمال ظواهر الكتاب قبل البحث عما يفسرها من السنة ، وأقوال الصحابة والتابعين وغيرهم ، وهذا هو الصحيح الذى اختاره أبو الخطاب وغيره ، فإن الظاهر الذى لا يغلب على الظن انتفاء

(١) سبق تخرج الحديث فى هذا الجزء .

ما يعارضه لا يغلب على الظن مقتضاه . فإذا غلب على الظن انتفاء معارضه غلب على الظن مقتضاه ، وهذه الغلبة لا تحصل للمتأخرين في أكثر العمومات إلا بعد البحث عن المعارض ، سواء جعل عدم المعارض جزءاً من الدليل . فيكون الدليل هو الظاهر المجرد عن القرينة - كما يختاره من لا يقول بتخصيص الدليل ولا العلة من أصحابنا وغيرهم - أو جعل المعارض المانع من الدليل ، فيكون الدليل هو الظاهر ، لكن القرينة مانعة لدلالته ، كما يقوله من يقول بتخصيص الدليل والعلة من أصحابنا وغيرهم ، وإن كان الخلاف في ذلك إنما يعود إلى اعتبار عقل ، أو إطلاق لفظي ، أو اصطلاح جدلي ، لا يرجع إلى أمر علمي أو فقهي .

فإذا كان كذلك فالأدلة النافية لتحريم العقود والشروط المثبتة لحلها : مخصوصة بجميع ما حرمه الله ورسوله من العقود والشروط ، فلا ينتفع بهذه القاعدة في أنواع المسائل إلا مع العلم بالحجج الخاصة في ذلك النوع ، فهي بأصول الفقه - التي هي الدلالة العامة - أشبه منها بقواعد الفقه ، التي هي الأحكام العامة .

نعم من غلب على ظنه من الفقهاء انتفاء المعارض في مسألة خلافية أو حادثة انتفع بهذه القاعدة ، فتذكر من أنواعها قواعد حكمية مطلقة . فمن ذلك : ما ذكرناه من أنه يجوز لكل من أخرج عيناً من ملكه بمعاوضة ، كالبيع والخلع ، أو تبرع كالوقف والعتق - أن يستثنى بعض منافعها فإن كان مما لا يصلح فيه الغرر - كالبيع - فلا بد أن يكون المستثنى معلوماً ، لما روى البخاري وأبو داود والترمذي والنسائي عن جابر قال : « بعته » - يعني بعيره - من النبي ﷺ ، واشترطت حملته إلى أهلي « (١) فإن لم يكن كذلك كالعتق والوقوف ، فله أن يستثنى خدمة العبد ما عاش سيده ، أو عاش فلان ويستثنى غلة الوقف ما عاش الواقف .

---

(١) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب البيوع باب في شرط في بيع ٣٥٥٥ عن زكريا حدثنا عامر ، عن جابر بن عبد الله قال : بعته - يعني بعيره - من النبي ﷺ . وذكره . ورواه الإمام أحمد في المسند ٣ : ٢٢٩ ( حلى ) .



ومن ذلك : أن البائع إذا اشترط على المشتري أن يعتق العبد : صح ذلك في ظاهر مذهب الشافعي وأحمد وغيرهما ، لحديث بريرة ، وإن كان عنهما قول بخلافه .

ثم هل يصير العتق واجباً على المشتري ، كما يجب العتق بالذم بحيث يفعله الحاكم إذا امتنع ، أم يملك البائع الفسخ عند امتناعه من العتق ، كما يملك الفسخ بفوات الصفة المشروطة في البيع ؟ على وجهين في مذهبيهما . ثم الشافعي وطائفة من أصحاب أحمد يرون هذا خارجاً عن القياس : لما فيه من منع المشتري من التصرف في ملكه بغير العتق ، وذلك مخالف لمقتضى العقد ، فإن مقتضاه الملك الذي يملك صاحبه التصرف مطلقاً .

قالوا : وإنما جوزته السنة ، لأن الشارع له إلى العتق تشوف لا يوجد في غيره ، ولذلك أوجب فيه السراية ، مع ما فيه من إخراج ملك الشريك بغير اختياره ، وإذا كان مبناه على التغليب والسراية والنفوذ في ملك الغير لم يلحق به غيره فلا يجوز اشتراط غيره .

وأصول أحمد ونصوصه تقتضي جواز شرط كل تصرف فيه مقصود صحيح ، وإن كان فيه منع من غيره . قال ابن القاسم ، قيل لأحمد : الرجل يبيع الجارية على أن يعتقها ؟ فأجازه . فقيل له : فإن هؤلاء - يعني أصحاب أبي حنيفة - يقولون : لا يجوز البيع على هذا الشرط . قال : لم لا يجوز ؟ قد اشترى النبي ﷺ بغير جابر واشترط ظهره إلى المدينة ، واشترت عائشة بريرة على أن تعتقها ، فلم لا يجوز هذا ؟ قال : وإنما هذا شرط واحد ، والنهي إنما هو عن شرطين . قيل له : فإن شرط شرطين أيجوز ؟ قال : لا يجوز .

فقد نازع من منع منه ، واستدل على جوازه باشتراط النبي ﷺ بغير جابر ، وبحديث بريرة ، وبأن النبي ﷺ إنما نهي عن شرطين في بيع ، مع أن حديث جابر فيه استثناء بعض منفعة المبيع ، وهو نقص لموجب العقد المطلق . واشترط العتق فيه تصرف مقصود مستلزم لنقص موجب العقد المطلق .

فعلم أنه لا يفرق بين أن يكون النقص في التصرف أو في المملوك ، واستدلاله بحديث الشرطين دليل على جواز هذا الجنس كله ولو كان العتق على خلاف القياس لما قاسه على غيره ، ولا استدل عليه بما يشمله وغيره . وكذلك قال أحمد بن الحسين بن حسان : سألت أبا عبد الله عمن اشترى مملوكاً واشترط : هو حر بعد موتي ؟ قال : هذا مدبر ، فجوز اشتراط التدبير بالعتق ، ولأصحاب الشافعي في شرط التدبير خلاف صحيح الرافعي أنه لا يصح .

وكذلك جوز اشتراط التسري : فقال أبو طالب : سألت أحمد عن رجل اشترى جارية بشرط أن يتسرى بها ، تكون نفيسة ، يجب أهلها أن يتسرى بها ، ولا تكون للخدمة ؟ قال لا بأس به . فلما كان التسري لبائع الجارية فيه مقصود صحيح جوزه .

وكذلك جوز أن يشترط بائع الجارية ونحوها على المشتري أنه لا يبيعها لغير البائع ، وأن البائع يأخذها إذا أراد المشتري بيعها بالثمن الأول ، كما روي عن عمر وابن مسعود وامرأته زينب .

وجماع ذلك : أن المبيع الذي يدخل في مطلق العقد بأجزائه ومنافعه يملكان اشتراط الزيادة عليه ، كما قال النبي ﷺ : « من باع نخلاً قد أبرت فثمرتها للبائع إلا أن يشترط المبتاع » (١) . فجوز للمشتري اشتراط زيادة على موجب العقد المطلق ، وهو جائز بالإجماع ، وملكان اشتراط النقص منه بالاستثناء . كما نهى النبي ﷺ عن الثنيا إلا أن تعلم فدل على جوازها إذا علمت . وكما استثنى جابر ظهر بعيره إلى المدينة .

وقد أجمع المسلمون فيما أعلمه على جواز استثناء الجزء الشائع . مثل أن يبيعه الدار إلا ربعها أو ثلثها . واستثناء الجزء المعين إذا أمكن فصله بغير

---

(١) الحديث أخرجه البخاري في كتاب البيوع ٩٠ باب من باع نخلاً قد أبرت أو أرضاً مزروعة أو بأجرة ٢٢٠٣ بسنده عن نافع مولى ابن عمر - رضي الله عنهما قال : وذكره . ورواه أيضاً في المساقاة ١٧ والشروط ٢ وأخرجه الإمام مسلم في كتاب البيوع ٩ ، ٧٥ وأبو داود في كتاب البيوع ٤٢ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٩ ، ٦٣ ، ٧٨ ( حلى ) .

ضرر . مثل أن يبيعه ثمر البستان إلا نخلات بعينها ، أو الثياب أو العبيد ، أو الماشية التي قد رأياها ، إلا شيئاً منها قد عيناه .

واختلفوا في استثناء بعض المنفعة ، كسكنى الدار شهراً ، أو استخدام العبد شهراً ، أو ركوب الدابة مدة معينة ، أو إلى بلد بعينه ، مع اتفاق الفقهاء المشهورين وأتباعهم وجمهور الصحابة : على أن ذلك قد ينفع ، كما إذا اشترى أمة مزوجة ، فإن منفعة بضعها التي يملكها الزوج لم تدخل في العقد ، كما اشترت عائشة بريرة وكانت مزوجة ، لكن هي اشترتها بشرط العتق ، فلم تملك التصرف فيها إلا بالعتق ، والعتق لا ينافى نكاحها ، فلذلك كان ابن عباس رضى الله عنهما - وهو ممن روى حديث بريرة - يرى أن يبيع الأمة طلاقها ، مع طائفة من الصحابة ، تأويلاً لقوله تعالى : ﴿ واغصنات من النساء إلا ما ملكت أيما نكم ﴾ (١) قالوا : فإذا ابتاعها أو اتبها أو ورثها فقد ملكتها يمينه ، فتباح له . ولا يكن ذلك إلا بزوال ملك الزوج . واحتج بعض الفقهاء على ذلك : بحديث بريرة فلم يرض أحمد هذه الحجة لأن ابن عباس رواه وخالفه . وذلك - والله أعلم - لما ذكرته من أن عائشة لم تملك بريرة ملكاً مطلقاً .

ثم الفقهاء قاطبة وجمهور الصحابة على أن الأمة المزوجة إذا انتقل الملك فيها - يبيع أو هبة أو إرث أو نحو ذلك ، وكان مالكة معصوم الملك - لم يزل عنها ملك الزوج ، وملكها المشتري ونحوه ، إلا منفعة البضع .

ومن حجتهم : أن البائع نفسه لو أراد أن يزيل ملك الزوج لم يمكنه ذلك ، فالمشتري الذي هو دون البائع لا يكون أقوى منه ، ولا يكون الملك الثابت للمشتري أتم من ملك البائع ، والزوج معصوم لا يجوز الاستيلاء على حقه ، بخلاف المسبية ، فإن فيها خلافاً ليس هذا موضعه لكون أهل الحرب تباح دماؤهم وأموالهم . وكذلك ما ملكوه من الأبخاض .

وكذلك فقهاء الحديث وأهل الحجاز متفقون على أنه إذا باع شجراً

---

(١) سورة النساء : ٢٤ .

قد بدأ ثمره - كالنخل المؤبر - فثمره للبائع مستحق الإبقاء إلى كمال صلاحه ، فيكون البائع قد استثنى منفعة الشجر إلى كمال الصلاح .  
وكذلك بيع العين المؤجرة - كالدار والعبد - عامتهم يجوز ، ويملكه المشتري دون المنفعة التي للمستأجر .

وكذلك فقهاء الحديث كأحمد وغيره يجوزون استثناء بعض منفعة العقد ، كما في صور الوفاق . كاستثناء بعض أجزائه معيناً ومشاعاً ، وكذلك يجوز استثناء بعض أجزائه معيناً ، إذا كانت العادة جارية بفصله ، كبيع الشاة واستثناء بعضها : سواقطها من الرأس ، والجلد والأكارع . وكذلك الإجارة ، فإن العقد المطلق يقتضى نوعاً من الانتفاع في الإجازات المقدرة بالزمان ، كما لو استأجر أرضاً للزرع ، أو حانوتاً للتجارة فيه ، أو صناعة ، أو أجيراً لحياطة ، أو بناء ونحو ذلك فإنه لو زاد على موجب العقد المطلق ، أو نقص منه : فإنه يجوز بغير خلاف أعلمه في النكاح ، فإن العقد المطلق يقتضى ملك الاستمتاع المطلق الذى يقتضيه العرف حيث شاء ومتى شاء ، فينقلها إلى حيث شاء إذا لم يكن فيه ضرر إلا ما استثنى من الاستمتاع المحرم أو كان فيه ضرر ، فإن العرف لا يقتضيه ويقتضى ملكاً للمهر الذى هو مهر المثل ، وملكها للاستمتاع في الجملة ، فإنه لو كان مجبواً أو عنياناً ثبت لها الفسخ عند السلف والفقهاء المشاهير ، ولو آلى منها ثبت لها فراقه إذا لم ينفى بالكتاب والإجماع ، وإن كان من الفقهاء من لا يوجب عليه الوطء . وقسم الابتداء ، بل يكتفى بالبائع الطبيعي ، كمذهب أى حنيفة والشافعى ورواية عن أحمد ، فإن الصحيح من وجوه كثيرة : أنه يجب عليه الوطء ، كما دل عليه الكتاب ، والسنة وآثار الصحابة ، والاعتبار . وقيل : يتقدر الوطء الواجب بمرة في كل أربعة أشهر ، اعتباراً بالإيلاء .

ويجب أن يطأها بالمعروف ، كما ينفق عليها بالمعروف ؟ فيه خلاف في مذهب أحمد وغيره . والصحيح الذى يدل عليه أكثر نصوص أحمد وعليه أكثر السلف : أن ما يوجبه العقد لكل واحد من الزوجين على الآخر ، كالنفقة والاستمتاع والمبيت للمرأة ، وكالاستمتاع للزوج ليس بمقدر ، بل المرجع في ذلك إلى العرف ، كما دل عليه الكتاب في مثل قوله تعالى :

﴿وهن مثل الذى عليهن بالمعروف﴾ (١) والسنة فى مثل قوله ﷺ  
 لهند : « خذى ما يكفيك وللدك بالمعروف » (٢) . وإذا تنازع الزوجان  
 فيه فرض الحاكم ذلك باجتهاده . كما فرضت الصحابة مقدار الوطء للزوج  
 بمرات معدودة ، ومن قدر من أصحاب أحمد الوطء المستحق ، فهو  
 كتقدير الشافعى النفقة ، إذ كلاهما تحتاجه المرأة ويوجبها العقد ، وتقدير  
 ذلك ضعيف عند عامة الفقهاء ، بعيد عن معانى الكتاب والسنة والاعتبار ،  
 والشافعى إنما قدره طرداً للقاعدة التى ذكرناها عنه من نفيه للجهالة فى جميع  
 العقود ، قياساً على المنع من بيع الغرر ، فجعل النفقة المستحقة بعقد النكاح  
 مقدرة : طرداً لذلك وقد تقدم التنبيه على هذا الأصل .

وكذلك يوجب العقد المطلق : سلامة الزوج من الجب والعنة عند  
 عامة الفقهاء . وكذلك يوجب عند الجمهور : سلامتها من موانع الوطء  
 كالرتق ، وسلامتها من الجنون ، والجذام ، والبرص ، وكذلك سلامتها من  
 العيوب التى تمنع كماله ، كخروج النجاسات منه أو منها ، ونحو ذلك ، فى  
 أحد الوجهين فى مذهب أحمد وغيره دون الجمال ونحو ذلك ، وموجبه :  
 كفاءة الرجل أيضاً دون ما زاد على ذلك .

ثم لو شرط أحد الزوجين فى الآخر صفة مقصودة ، كاللآل والجمال  
 والبكارة ونحو ذلك : صح ذلك ، وملك المشترط الفسخ عند فواته ، فى  
 أصح الروايتين عن أحمد وأصح وجهى الشافعى وظاهر مذهب مالك ،  
 والرواية الأخرى : لا يملك الفسخ إلا فى شرط الحرية والدين . وفى شرط  
 النسب على هذه الرواية وجهان ، سواء كان المشترط هو المرأة فى الرجل ،  
 أو الرجل فى المرأة . بل اشترط المرأة فى الرجل أو كد باتفاق الفقهاء من  
 أصحاب أحمد وغيرهم . وما ذكره بعض أصحاب أحمد بخلاف ذلك :  
 لا أصل له .

(١) سورة البقرة : ٢٢٨

(٢) الحديث رواه الإمام البخارى فى كتاب البيوع ٩٥ باب من أجرى أمر الأمصار على  
 ما يعارضون بينهم فى البيوع والإجارة والمكآل والوزن وسنتهم على نياتهم ومذاهبهم المشهورة -  
 وذكره والنسائى فى كتاب القضاء ٣١ وابن ماجه فى التجارات ٦٥ والدارمى فى النكاح ٥٤ .

وكذلك لو اشترط بعض الصفة المستحقة بمطلق العقد ، مثل أن يشترط الزوج أنه محبوب أو عنين ، أو المرأة أنها رتقاء أو مجنونة ، صح هذا الشرط باتفاق الفقهاء فقد إتفقوا على صحة الشرط الناقص عن موجب العقد . واختلفوا في شرط الزيادة عليه في هذا الموضوع ، كما ذكرته لك ، فإن مذهب أى حنيفة : أنه لا يثبت للرجل خيار عيب ولا شرط في النكاح ، وأما المهر : فإنه لو زاد على مهر المثل أو نقص عنه جاز بالاتفاق . وكذلك يجوز أكثر السلف - أو كثير منهم - وفقهاء الحديث ومالك - في إحدى الروايتين - أن ينقص ملك الزوج ، فتشترط عليه أن لا ينقلها من بلدها أو من دارها ، وأن يزيد لها على ما تملكه بالمطلق فيؤخذ عليه نفسه أن لا يتزوج عليها ولا يتسرى ، وعند طائفة من السلف وأى حنيفة والشافعي ومالك في الرواية الأخرى : لا يصح هذا الشرط ، لكنه له عند أى حنيفة والشافعي أثر في تسمية المهر .

والقياس المستقيم في هذا الباب الذى عليه أصول أحمد وغيره من فقهاء الحديث : أن اشتراط الزيادة على مطلق العقد واشترط النقص : جائز : ما لم يمنع منه الشرع . فإذا كانت الزيادة في العين ، أو المنفعة المفقودة عليها ، والنقص من ذلك على ما ذكرت ، فالزيادة في الملك المستحق بالعقد والنقص منه كذلك . فإذا اشترط على المشتري أن يعتق العبد ، أو يقف العين على البائع أو غيره ، أو أن يقضى بالعين ديناً عليه لمعين أو غير معين ، أو أن يصل به رحمه أو نحو ذلك : فهو اشتراط تصرف مقصود . ومثله التبرع المفروض والتطوع .

وأما التفريق بين العتق وغيره بما في العتق من الفضل الذى يتشوفه الشارع : فضعيف . فإن بعض أنواع التبرعات أفضل منه ، فإن صلة ذى الرحم المحتاج أفضل من العتق ، كما نص عليه أحمد ، فإن ميمونة زوج النبي ﷺ أعتقت جارية ، لها فقال النبي ﷺ : « لو تركها لأخوالك لكان خيراً لك » (١) . ولهذا لو كان للبيت أقارب لا يرثون كانت الوصية لهم

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم في ١٢ - كتاب الزكاة ٤٤ (٩٩٩) عن بكر بن كريب عن ميمونة بنت الحارث أنها أعطت ولدة في زمان رسول الله ﷺ - فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال : وذكره .

أولى من الوصية بالعتق ، وما أعلم في هذا خلافاً ، وإنما أعلم الاختلاف في وجوب الوصية لهم . فإن فيه عن أحمد روايتين : إحداهما : تجب كقول طائفة من السلف والخلف ، والثانية : لا تجب ، كقول العمهاء الثلاثة وغيرهم ، ولو وصى لغيرهم دونهم : فهل ترد الوصية على أقراره دون الموصى له ، أو يعطى ثلثها للموصى له وثلثاها لأقاربه . كما تقسم التركة بين الورثة والموصى له ؟ على روايتين عن أحمد . وإن كان المشهور عند أكثر أصحابه : هو القول بنعود الوصية . فإذا كان بعض التبرعات أفضل من العتق لم يصح تعليقه باختصاصه بمزيد الفضيلة .

وأيضاً فقد يكون لمشرط على المشتري أفضل كما لو كان عليه دين لله من زكاة ، أو كفاية ، أو بذر ، أو دين لآدمي ، فاشتراط عليه وفاء دينه من ذلك المبيع ، أو اشتراط لمشتري على البائع وفاء الدين الذي عليه من الثمن ، ونحو ذلك . فهد أوكد من اشتراط العتق .

وأما السراية فإنما كانت لتكميل الحرية . وقد شرع مثل ذلك في الأموال ، وهو حق الشفعة ، فإنها شرعت لتكميل الملك للشفيع لما في الشركة من الضرر ، ونحو نقول : شرع ذلك في جميع المشاركات فيمكن الشريك من المقاسمة . فإن أمكن قسمة العين ، وإلا قسمنا ثمنها إذا طلب أحدهما ذلك ، فتكميل العتق نوع من ذلك ، إذ الشركة تزول بالقسمة تارة ، وبالتكامل أخرى

ووصل ذلك : أن الملك هو القدرة الشرعية على التصرف في الرقة ، بمنزلة القدرة الحسية ، فيمكن أن تثبت القدرة على تصرف دون تصرف شرعاً ، كما ثبت ذلك حساً ، ولهذا جاء الملك في الشرع أنواعاً - كما أن القدرة تتنوع أنواعاً - فالملك التام يملك فيه التصرف في الرقة بالبيع والهبة ، ويورث عنه . ويملك التصرف في منافعه بالإعارة والإجارة والانتفاع وغير ذلك ، ثم قد يملك الأمة المحوسية ، أو المحرمات عليه بالرضاع ، فلا يملك منهن لاستمتاع ، ويملك المعاوضة عليه بالتزويج ، بأن يزوح المحوسية المحوسى مثلاً . وقد يملك أم الولد ولا يملك بيعها ولا هبتها ، ولا يورث عنه عند جماهير المسلمين . ويملك وطأها واستخدامها

باتفاقهم . وكذلك يملك المعاوضة على ذلك بالتزويج والإجارة عند أكثرهم ، كأبي حنيفة ، والشافعي ، وأحمد .

ويملك المرهون ويجب عليه مؤنته ، ولا يملك فيه من التصرف ما يزيل حق المرتين لا بيع ولا هبة ، وفي العتق خلاف مشهور .

والعبد المنذور عتقه ، والهدى ، والمال الذي قد نذر الصدقة بعينه ، ونحو ذلك مما استحق صرفه إلى القرية : قد اختلف فيه الفقهاء من أصحابنا وغيرهم : هل يزول ملكه عنه بذلك أم لا ؟ وكلا القولين خارج عن قياس الملك المطلق . فمن قال : لم يزل ملكه عنه - كما قد يقوله أكثر أصحابنا - فهو ملك لا يملك صرفه إلا إلى الجهة المعينة بالإعتاق ، أو النسك ، أو الصدقة ، وهو نظير العبد المشتري بشرط العتق ، أو الصدقة ، أو الصلة ، أو الفدية المشتراة بشرط الإهداء إلى الحرم . ومن قال : زال ملكه عنه : فإنه يقول : هو الذي يملك عتقه وإهداءه والصدقة به ، وهو أيضاً خلاف قياس زوال الملك في غير هذا الموضع .

وكذلك اختلف الفقهاء في الوقف على معين : هل يصير الموقوف ملكاً لله ، أو ينتقل إلى الموقوف عليه ، أو يكون باقياً على ملك الواقف ؟ على ثلاثة أقوال في مذهب أحمد وغيره .

وعلى كل تقدير : فالملك الموصوف نوع مخالف لغيره من الملك في البيع والهبة . وكذلك ملك الموهوب له ، حيث يجوز اللواهب الرجوع ، كالأب إذا وهب لابنه عند فقهاء الحديث ، كالشافعي وأحمد ، نوع مخالف لغيره ، حيث سلط غير المالك على انتزاعه منه وفسخ عقده .

ونظيره : سائر الأملاك في عقد يجوز لأحد المتعاقدين فسخه ، كالبيع بشرط عند من يقول : انتقل إلى المشتري . كالشافعي وأحمد في أحد قوليهما ، وكالبيع إذا أفلس المشتري بالثمن عند فقهاء الحديث وأهل الحجاز . وكالبيع الذي ظهر فيه عيب أو فوات صفة ، عند جميع المسلمين ، فهنا في المعاوضة والتبرع يملك العاقد انتزاعه ، وملك الأب لا يملك انتزاعه ، وجنس الملك يجمعهما . وكذلك ملك الابن في مذهب أحمد وغيره من فقهاء الحديث الذين اتبعوا فيه معنى الكتاب وصريح السنة .



وطوائف من السلف يقولون : هو مباح للأب مملوك للابن ، بحيث يكون للأب كالمباحات التي تملك بالاستيلاء ، وملك الابن ثابت عليه ، بحيث يتصرف فيه تصرفاً مطلقاً .

فإذا كان الملك يتنوع أنواعاً ، وفيه من الإطلاق والتقييد ما وصفته وما لم أصفه : لم يمتنع أن يكون ثبوت ذلك مفوضاً إلى الإنسان ، يثبت منه ما رأى فيه مصلحة له ، ويمتنع من إثبات مالا مصلحة له فيه . والشارع لا يحظر على الإنسان إلا ما فيه فساد راجع أو محض . فإذا لم يكن فيه فساد ، أو كان فساده مغموراً بالمصلحة لم يحظره أبداً . والله أعلم .

• • •



## خصائص التوسل في منهج القرآن الكريم

الوسيلة : هي القربة ، عن أبي وائل والحسن ومجاهد وقتادة وعطاء  
والسدى وابن زيد ، وعبد الله بن كثير ، وهي فعيلة من توسلت إليه أى  
تقربت قال عنترة :

إن الرجال لهم إليك وسيلة أن يأخذوك تكحلي وتخضبي  
والجمع الوسائل . قال الشاعر :

إذا غفل الواشون عدنا لوصلنا وعاد التصافي بيننا والوسائل  
ويقال منه : سلت أسأل أى طلبت وهما يتساولان أى يطلب كل  
واحد من صاحبه ، فالأصل الطلب ، والوسيلة القربة التى ينبغى أن يطلب  
بها ، والوسيلة درجة في الجنة ، وهى التى جاء الحديث الصحيح بها في  
قوله ﷺ :

« فمن سأل الوسيلة حلت له الشفاعة » (١) .

ويقول صاحب البصائر :

الوسيلة : التوسل إلى الشيء برغبة ، وهى أخص من الوسيلة لتضمنها  
معنى الرغبة قال الله تعالى :

﴿ وابتغوا إليه الوسيلة ﴾ (٢) .

وحقيقة الوسيلة إلى الله مراعاة سبيله بالعلم والعبادة ونحو مكارم  
الشرعة وهى كالقربة .

---

(١) راجع تفسير القرطبي ٦ : ١٥٩ .

(٢) سورة المائدة : ٣٥ .

وقال صاحب العباب (١) : الوسيلة والواسطة : المنزلة عند الملك والدرجة والقربة ، ووَسَّلَ إلى الله وسيلة عمل عملاً تقرب به إليه كتوسل .  
والواصل : الواجب ، والراغب (٢) .

\* \* \*

وقال سائل :

ما قول السادة العلماء أئمة الدين :

في من ينزل به حاجة من أمر الدنيا أو الآخرة ، ثم يأتي قبر بعض الأنبياء أو غيره من الصالحاء ، ثم يدعو عنده في كشف كبرته . فهل ذلك سنة أم بدعة ؟ وهل هو مشروع أم لا ؟ فإن كان ما هو مشروع فقد تقضى حوائجهم بعض الأوقات فهل يسوغ لهم أن يفعلوا ذلك ؟ وما العلة في قضاء حوائجهم ؟ أفئونا :

فأجاب شيخ الإسلام رحمه الله :

الحمد لله رب العالمين . ليس ذلك سنة ، بل هو بدعة ، لم يفعله رسول الله ﷺ ولا أحد من أصحابه ، ولا من أئمة الدين الذين يقتدى بهم المسلمون في دينهم ، ولا أمر بذلك ولا استحبه ، لا رسول الله ﷺ ولا أحد من أصحابه ، ولا أئمة الدين ، بل لا يعرف هذا عن أحد من أهل العلم والدين من القرون المفضلة التي أثنى عليها رسول الله ﷺ : من الصحابة والتابعين وتابعيهم ، لا من أهل الحجاز ، ولا من اليمن ، ولا الشام ، ولا العراق ، ولا مصر ، ولا المغرب ، ولا خراسان ، وإنما أحدث بعد ذلك .

ومعلوم أن كل ما لم يسنه ولا استحبه رسول الله ﷺ ولا أحد من هؤلاء الذين يقتدى بهم المسلمون في دينهم ، فإنه يكون من البدع المنكرات . ولا يقول أحد في مثل هذا إنه بدعة حسنة ، إذا البدعة الحسنة - عند من يقسم البدع إلى حسنة وسيئة - لا بد أن يستحبها أحد من أهل العلم الذين يقتدى بهم ، ويقوم دليل شرعى على استحبابها ،

---

(١) هو الحسن بن محمد بن الحسن الصغالي إمام لغوى وهو صاحب التكملة أيضاً .

(٢) راجع بصائر ذوي التمييز : ٢١٧ .

وكذلك من يقول : البدعة الشرعية كلها مذمومة لقوله ﷺ في الحديث الصحيح : « كل بدعة ضلالة » (١) . ويقول قول عمر في التراويح : « نعمت البدعة هذه » إنما أسماها بدعة : باعتبار وضع اللغة . فالبدعة في الشرع عند هؤلاء ما لم يقم دليل شرعى على استحبابه . ومآل القولين واحد ، إذ هم متفقون على أن ما لم يستحب أو يجب من الشرع فليس بواجب ولا مستحب : فمن اتخذ عملاً من الأعمال عبادة وديناً وليس ذلك في الشريعة واجباً ولا مستحباً فهو ضال باتفاق المسلمين .

وقصد القبور لأجل الدعاء عندها ، رجاء الإجابة : هو من هذا الباب ، فإنه ليس من الشريعة : لا واجباً ، ولا مستحباً ، فلا يكون ديناً ولا حسناً ، ولا طاعة لله ، ولا مما يحبه الله ويرضاه ، ولا يكون عملاً صالحاً ، ولا قربة ، ومن جعله من هذا الباب فهو ضال باتفاق المسلمين . ولهذا : كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا نزلت بهم الشدائد ، وأرادوا دعاء الله لكشف الضر ، أو طلب الرحمة : لا يقصدون شيئاً من القبور ، لا قبور الأنبياء ولا غير الأنبياء ، حتى إنهم لم يكونوا يقصدون الدعاء عند قبر النبي ﷺ : بل قد ثبت في « صحيح البخارى » عن أنس : أن عمر بن الخطاب كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب ، قال : اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا ، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون (٢) .

وفي صحيح البخارى عن عبد الله بن دينار قال : سمعت ابن عمر يتمثل بشعر أوى طالب :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل

(١) سبق تخريج هذا الحديث وراجع مسلم ، في كتاب الجمعة ٤٣ وأبو داود في كتاب السنة ٥ والنسائي في العيدين ٢٢ وابن ماجه في المقدمة ٧ وأحمد بن حنبل في المسند ٣ : ٣١٠ ، ٣٧١ ، ٤ : ١٢٦ ( حلى ) .

(٢) الحديث أخرجه البخارى في كتاب فضائل الصحابة ١١ باب ذكر العباس بن عبد المطلب - رضى الله عنه ٣٧١٠ عن ثمامة بن عبد الله بن أنس عن أنس - رضى الله عنه أن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - قال : وذكره وأيضاً في كتاب الاستسقاء ٣ .

وفيه عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال : ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر إلى وجه النبي ﷺ ، يستسقى فما ينزل حتى يجيش له ميزاب :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل  
وهو قول أبي طالب ، وكذلك معاوية بالشام استسقوا بيزيد بن الأسود الجرشى .

وكانوا في حياة النبي ﷺ ، يأتون إليه ويطلبون منه الدعاء ، يتوسلون به ، ويستشفعون به إلى الله ، كما أن الخلائق يوم القيامة يأتون إليه يطلبون منه أن يشفع لهم إلى الله ، ثم لما مات وأصابهم الجذب عام الرمادة في خلافة عمر ، وكانت شدة عظيمة ، أخذوا العباس فتوسلوا به ، واستسقوا به بدلاً عن النبي ﷺ ، ولم يأتوا إلى قبر النبي ﷺ يدعون عنده ولا استسقوا به ولا توسلوا به . وكذلك في الشام لم يذهبوا إلى ما فيها من القبور ، بل استسقوا بمن فيهم من الصالحين .

ومعلوم أنه لو كان الدعاء عند القبور والتوسل بالأموات مما يستحب لهم لكان التوسل بالنبي ﷺ أفضل من التوسل بالعباس وغيره .

وقد كانوا يستسقون على « ثلاثة أوجه » تارة : يدعون عقب الصلوات . وتارة : يخرجون إلى المصلى فيدعون من غير صلاة ، وتارة يصلون ويدعون ، والوجهان الأولان مشروعان باتفاق الأمة ، والوجه الثالث مشروع عند الجمهور ، كالك ، والشافعي ، وأحمد ، ولم يعرفه أبو حنيفة .

وقد أمروا في الاستسقاء بأن يستسقوا بأهل الصلاح ، لا سيما بأقارب النبي ﷺ ، كما فعل الصحابة ، وأمروا بالصلاة على النبي ﷺ فيه ، ولم يأمر أحد منهم بالاستسقاء عند شيء من قبور الأنبياء ، ولا غير الأنبياء ، ولا الاستعانة بميت والتوسل به ، ونحو ذلك مما يظنه بعض الناس ديناً وقربة ، وهذا فيه دلالة للمؤمن على أن هذه محدثات لم تكن عند الصحابة من المعروف بل من المنكر .

## ( فصل )

وأما قول القائل إذا عثر : يا جاه محمد ! يا للست نفيسة ، أو يا سيدى الشيخ فلان ! أو نحو ذلك مما فيه استغاثته وسؤاله : فهو من المحرمات ، وهو من جنس الشرك ، فإن الميث سواء كان نبياً أو غير نبى لا يدعى ولا يسأل ولا يستغاث به لا عند قبره ، ولا مع البعد من قبره ، بل هذا من جنس دين النصارى الذين ﴿ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ﴾ (١) ومن جنس الذين قال فيهم : ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً . أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لى من دون الله ولكن كونوا ربانين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون . ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والبين أرباباً أيأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون ﴾ (٣) . وقد بسط هذا فى غير هذا الموضع .

. . .

## ( فصل )

وكذلك النذر للقبور أو لأحد من أهل القبور : كالنذر لإبراهيم الخليل ، أو للشيخ فلان أو فلان ، أو لبعض أهل البيت ، أو غيرهم : نذر معصية ، لا يجب الوفاء به باتفاق أئمة الدين ، بل ولا يجوز الوفاء به ، فإنه قد ثبت فى الصحيح عن النبى ﷺ أنه قال :

(٢) سورة الإسراء : ٥٦ ، ٥٧ .

(١) سورة التوبة : ٣١ .

(٣) سورة آل عمران : ٧٩ ، ٨٠ .

« من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه » (١) .

وفي السنن عنه عليه السلام أنه قال : « لعن الله زوارات القبور ، والمتخذين عليها المساجد ، والسرج » (٢) . فقد لعن رسول الله عليه السلام من يبنى على القبور المساجد ، ويسرج فيها السرج : كالفناديل والشمع وغير ذلك .

وإذا كان هذا ملعوناً فالذى يضع فيها قناديل الذهب والفضة وشمعدان الذهب والفضة ويضعها عند القبور أولى باللعة ، فمن نذر زيتاً أو شمعاً ، أو ذهباً ، أو فضة ، أو سترأ ، أو غير ذلك ، ليجعل عند قبر نبي من الأنبياء ، أو بعض الصحابة ، أو القرابة ، أو المشايخ : فهو نذر معصية ، لا يجوز الوفاء به وهل عليه كفارة يمين ؟ فيه قولان للعلماء ، وأن تصدق بما نذره على من يستحق ذلك من أهل بيت النبي عليه السلام وغيرهم من الفقراء الصالحين كان خيراً له عند الله وأنفع له ، فإن هذا عمل صالح يشييه الله عليه ، فإن الله يجزى المتصدقين ، ولا يضيع أجر المحسنين ، والمتصدق يتصدق لوجه الله ولا يطلب أجره من المخلوقين ، بل من الله تعالى : كما قال تعالى : ﴿ وسيجنبها الأتقى . الذى يؤتى ماله يتزكى . وما لأحد عنده من نعمة تجزى . إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى . ولسوف يرضى ﴾ (٣) . وقال الله تعالى :

﴿ ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتاً من أنفسهم كمثل جنة بربوة ﴾ (٤) .

وقال عن عباده الصالحين :

﴿ إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً ﴾ (٥) .

---

(١) سبق تخريج الحديث في هذا الجزء .

(٢) سبق تخريج الحديث في هذا الجزء .

(٣) سورة الليل : ١٧ - ٢١ .

(٤) سورة البقرة : ٢٦٥ .

(٥) سورة الإنسان : ٩ .



ولهذا لا ينبغي لأحد أن يسأل بغير الله : مثل الذى يقول : كرامة لأبى بكر ، ولعلى ، أو للشيخ فلان ، بل يعطى إلا من سأل الله ، وليس لأحد أن يسأل بغير الله ، فإن إخلاص الدين لله واجب فى جميع العبادات البدنية والمالية : كالصلاة ، والصدقة ، والصيام ، والحج ، فلا يصلح الركوع والسجود إلا لله ، ولا الصيام إلا لله ، ولا الحج إلا إلى بيت الله ، ولا الدعاء إلا لله .

وقال الله تعالى :

﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلَّهُ لِلَّهِ ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ وَاسْأَلْ مِنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا اجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ تَنْزِيلَ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ . إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ ﴾ (٣) .

وهذا هو أصل الإسلام ، هو أن لا نعبد إلا الله ، ولا نعبد إلا بما شرع ، لا نعبد بالبدع ، كما قال تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ (٤) .

وقال الله تعالى :

﴿ لِيَلْزِمَكُمْ أَيْكُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ (٥) .

قال الفضيل بن عياض : أخلصه وأصوبه قالوا : يا أبا على ! ما أخلصه وأصوبه ؟ قال : إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل ، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل ، حتى يكون خالصاً صواباً . والخالص أن يكون لله والصواب أن يكون على السنة والكتاب .

(١) سورة الأنفال : ٣٩ . (٢) سورة الزمر : ١ ، ٢ .

(٣) سورة الأعراف : ٤٥ . (٤) سورة الكهف : ١١٠ .

(٥) سورة هود : ٧ ، وسورة الملك : ٢ .

هذا كله لأن دين الله بلغه عنه رسوله ﷺ . فلا حرام إلا ما حرمه الله ، ولا دين إلا ما شرعه الله ، والله تعالى ذم المشركين لأنهم شرعوا في الدين ما لم يأذن به الله فحرموا أشياء لم يحرمها الله ، كالبحيرة ، والسائبة ، والوصيلة ، والحام ، وشرعوا ديناً لم يأذن به الله ، كدعاء غيره وعبادته ، والرهانية التي ابتدعها النصارى .

والإسلام دين الرسل كلهم أولهم وآخرهم ، وكلهم بعثوا بالإسلام كما قال نوح عليه السلام : ﴿ يا قوم إن كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فأجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غمة ثم اقضوا إلي ولا تنظرون . فإن توليتم فما سألتكم من أجر إن أجرى إلا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين ﴾ (١)

وقال الله تعالى :

﴿ ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين . ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ وقال موسى لقومه يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين ﴾ (٣) .

وقال الله تعالى :

﴿ وإذ أوحيت إلى الخواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون ﴾ (٤) .

وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال : « إنا معاشر الأنبياء ديننا واحد » (٥) فدين الرسل كلهم دين واحد ، وهو دين الإسلام ، وهو عبادة الله وحده لا شريك له بما أمر به وشرعه .

(٢) سورة البقرة : ١٣٠ - ١٣٢ .

(١) سورة يونس : ٧١ ، ٧٢ .

(٤) سورة المائدة : ١١١ .

(٣) سورة يونس : ٨٤ .

(٥) سبق لمخرج هذا الحديث قريباً من هذا .

كما قال تعالى :

﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم إليه ﴾ (١) .

وإنما يتنوع في هذا الدين الشريعة والمنهاج ، كما قال تعالى : ﴿ لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً ﴾ (٢) . كما تتنوع شريعة الرسول الواحد ، فقد كان الله أمر محمداً ﷺ في أول الإسلام أن يصل إلى بيت المقدس ، ثم أمره في السنة الثانية من الهجرة أن يصل إلى الكعبة البيت الحرام ، وهذا في وقته كان من دين الإسلام ، وكذلك شريعة التوراة في وقتها كانت من دين الإسلام ، وشريعة الإنجيل في وقته كانت من دين الإسلام ، ومن آمن بالتوراة ثم كذب بالإنجيل خرج من دين الإسلام وكان كافراً ، وكذلك من آمن بالكتابين المتقدمين وكذب بالقرآن كان كافراً خارجاً من دين الإسلام فإن دين الإسلام يتضمن الإيمان بجميع الكتب وجميع الرسل ، كما قال تعالى : ﴿ قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ﴾ (٣) .

• • •

### ( فصل )

وأما من يأتي إلى قبر نبي أو صالح ، أو من يعتقد فيه أنه قبر نبي أو رجل صالح وليس كذلك ، ويسأله ويستنجده فهذا على ثلاث درجات :  
إحداها : أن يسأله حاجته مثل أن يسأله أن يزيل مرضه ، أو مرض دوابه ، أو يقضى دينه ، أو ينتقم له من عدوه ، أو يعافى نفسه وأهله ودوابه ، ونحو ذلك مما لا يقدر عليه إلا الله عز وجل : فهذا شرك صريح ، يجب أن يستتاب صاحبه فإن تاب وإلا قتل .

(٢) سورة المائدة : ٤٨ .

(١) سورة الشورى : ١٣ .

(٣) سورة البقرة : ١٣٦ .

وإن قال أنا أسأله لكونه أقرب إلى الله منى ليشفع لى فى هذه الأمور :  
لأنى أتوسل إلى الله به كما يتوسل إلى السلطان بخواصه وأعوانه فهذا من  
أفعال المشركين والنصارى ، فإنهم يزعمون أنهم يتخلون أحبارهم ورهبانهم  
شفعاء يستشفعون بهم فى مطالبهم ، وكذلك أخبر الله عن المشركين أنهم  
قالوا : ﴿ ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أو لو كانوا لا يملكون شيئاً  
ولا يعقلون . قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض ثم إليه  
ترجعون ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون ﴾ (٣) .

وقال الله تعالى :

﴿ من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ (٤) . فبين الفرق بينه وبين  
خلقه ، فإن من عادة الناس أن يستشفعوا إلى الكبير من كبرائهم بمن يكرم  
عليه . فيسأله ذلك الشفيع ، فيقضى حاجته ، إما رغبة ، وإما رهبة ، وإما  
حياء ، وإما مودة ، وإما غير ذلك ، والله سبحانه وتعالى لا يشفع عنده  
أحد حتى يأذن هو للشافع ، فلا يفعل إلا ما شاء ، وشفاعة الشافع من  
إذنه ، فالأمر كله له .

ولهذا قال النبى ﷺ فى الحديث المتفق عليه عن أى هريرة رضى الله  
عنه : « لا يقولن أحدكم : اللهم اغفر لى إن شئت ، اللهم ارحمنى إن  
شئت ، ولكن ليعزم المسألة فإن الله لا مكروه له » (٥) . فبين أن الرب  
سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء لا يكرهه أحد على ما اختاره . كما قد يكره  
الشافع المشفع إلى . وكما يكره السائل المسؤول إذا ألح عليه وآذاه  
بالمسألة ، فالرغبة يجب أن تكون إليه كما قال تعالى : ﴿ فإذا فرغت

(٢) سورة الزمر : ٤٣ ، ٤٤ .

(٤) سورة البقرة : ٢٥٥ .

(٥) الحديث أخرجه البخارى فى كتاب الدعوات ٢٠ وأبو داود فى كتاب الوتر ٢٣  
والترمذى فى كتاب الوتر ٧٧ .

فانصب . وإلى ربك فارغب ﴿ (١) . والرهبة تكون من الله كما قال تعالى : ﴿ وإياي فارهبون ﴾ (٢) .  
وقال الله تعالى :

﴿ فلا تخشوا الناس واخشون ﴾ (٣) . وقد أمرنا أن نصلى على النبي ﷺ في الدعاء ، وجعل ذلك من أسباب إجابة دعائنا .

وقول كثير من الضلّال : هذا أقرب إلى الله منى ، وأنا بعيد من الله لا يمكننى أن أدعوه إلا بهذه الوسطة ، ونحو ذلك من أقوال المشركين ، فإن الله تعالى يقول : ﴿ وإذا سألك عبادى عنى فإبى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان ﴾ (٤) .

وقد روى : أن الصحابة قالوا : يا رسول الله : ربنا قريب فننجاه أم بعيد فنناديه ؟ فأنزل الله هذه الآية . وفي الصحيح أنهم كانوا في سفر وكانوا يرفعون أصواتهم بالتكبير ، فقال النبي ﷺ : « يا أيها الناس أربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غاباً بل تدعون سمياً قريباً إن الذى تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته » (٥) .

وقد أمر الله تعالى العباد كلهم بالصلاة له ومناجاته وأمر كلا منهم أن يقولوا : ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ (٦) . وقد أخبر عن المشركين أنهم قالوا : ﴿ ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ (٧) .

ثم يقال لهذا المشرك أنت إذا دعوت هذا فإن كنت تظن أنه أعلم بحالك وأقدر على عطاء سؤالك أو أرحم بك فهذا جهل وضلال وكفر ، وإن كنت تعلم أن الله أعلم وأقدر وأرحم فلم عدلت عن سؤاله إلى سؤال غيره ؟ ألا تسمع إلى ما أخرجه البخارى وغيره عن جابر رضى الله عنه

(١) سورة الشرح : ٧ ، ٨ . (٢) سورة البقرة : ٤٠ .

(٣) سورة المائدة : ٤٤ . (٤) سورة البقرة : ١٨٦ .

(٥) الحديث رواه البخارى في كتاب الجهاد ١٣١ والمغازى ٣٨ والدعوات ٥١ والقدور ٧ والفرج ٩ وأبو داود في الوتر ٢٦ وأحمد بن حنبل في المسند ٤ : ٣٩٤ ، ٤٠٢ ( حلى ) .

(٦) سورة الفاتحة : ٥ . (٧) سورة الزمر : ٣ .

قال : « كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور ، كما يعلمنا السورة من القرآن ، يقول ﷺ : « إذا هم أحدكم بأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ، ثم ليقل : اللهم : إني أستخيرك بعلمك ، وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم ، فإنك تقدر ولا أقدر . وتعلم ولا أعلم ، وأنت علام الغيوب ، اللهم : إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي ، وعاقبة أمري ، فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه ، وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ، ومعاشي ، وعاقبة أمري ، فاصرفه عني ، واصرفني عنه ، واقدر لي الخير حيث كان ، ثم أرضني به - قال - ويسمى حاجته » (١) .

أمر العبد أن يقول : أستخيرك بعلمك ، وأستقدرك بقدرتك ، وأسألك من فضلك العظيم .

وإن كنت تعلم أنه أقرب إلى الله منك وأعلى درجة عند الله منك فهذا حق ، لكن كلمة حق أريد بها باطل ، فإنه إذا كان أقرب منك وأعلى درجة منك فإنما معناه أن يشيبه ويعطيه أكثر مما يعطيك ، ليس معناه أنك إذا دعوته كان الله يقضى حاجتك أعظم مما يقضيها إذا دعوت أنت الله تعالى : فإنك إن كنت مستحقاً للعقاب ورد الدعاء - مثلاً لما فيه من العدوان - فالنبي ﷺ والصالح لا يعين على ما يكرهه الله ، ولا يسمى فيما ييغضه الله ، وإن لم يكن كذلك فالله أولى بالرحمة والقبول .

وإن قلت : هذا إذا دعا الله أجاب دعاءه أعظم مما يجيبه إذا دعوته ، فهذا هو « القسم الثاني » وهو أن لا تطلب منه الفعل ولا تدعوه ، ولكن تطلب أن يدعو لك . كما تقول للحى : ادع لي ، وكما كان الصحابة - رضوان الله عليهم - يطلبون من النبي ﷺ الدعاء ، فهذا مشروع في الحى كما تقدم . وأما الميت من الأنبياء والصالحين وغيرهم فلم يشرع لنا أن نقول : ادع لنا ، ولا اسأل لنا ربك ، ولم يفعل هذا أحد من الصحابة والتابعين ، ولا أمر به أحد من الأئمة ، ولا ورد فيه حديث ، بل الذى ثبت في الصحيح أنهم لما أجذبوا زمن عمر - رضى الله عنه - استسقى

بالعباس ، وقال : اللهم ! إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا ، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا ، فيسقون ، ولم يميثوا إلى قبر النبي ﷺ قائلين : يا رسول الله ادع الله لنا واستسق لنا ، ونحن نشكو إليك مما أصابنا ، ونحو ذلك ، لم يفعل ذلك أحد من الصحابة قط ، بل هو بدعة ، ما أنزل الله بها من سلطان ، بل كانوا إذا جاءوا عند قبر النبي ﷺ يسلمون عليه ، فإذا أرادوا الدعاء لم يدعوا الله مستقبلي القبر الشريف ، بل ينحرفون ويستقبلون القبلة ، ويدعون الله وحده لا شريك له كما يدعونه في سائر البقاع .

وذلك أن في « الموطأ » وغيره عنه ﷺ قال : « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » (١) .

وفي السنن عنه ﷺ أنه قال : « لا تتخذوا قبري عيداً ، وصلوا عليّ حيثما كنتم ، فإن صلاحكم ببلغني » (٢) .

وفي الصحيح عنه أنه ﷺ قال في مرضه الذي لم يقم منه : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » يحذر ما فعلوا ، قالت عائشة رضى الله عنها وعن أبيها : ولولا ذلك لأبرز قبره ، ولكن كره أن يتخذ مسجداً ، وفي صحيح مسلم عنه ﷺ أنه قال قبل أن يموت بخمس : « إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، فإني أنهاكم عن ذلك » . وفي سنن أبي داود عنه قال : « لعن الله زوارات القبور والتخذين عليها المساجد والسرج » (٣) .

ولهذا قال علماؤنا لا يجوز بناء المساجد على القبور ، وقالوا : إنه لا يجوز أن ينذر لقبر ، ولا للمجاورين عند القبر شيئاً من الأشياء ، لا من درهم ، ولا من زيت ، ولا من شعع ، ولا من حيوان ، ولا غير ذلك . كله نذر معصية .

(١) سبق تخريج الحديث قريباً من هذا .

(٢) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب النكاح ٢٠٤٢ عن سعد القبري عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ وذكره .

(٣) سبق تخريج هذا الحديث وراجع أبا داود في الجناز ٧٨ والترمذي في الصلاة ١٢١ والنسائي في الجناز ١٠٤ وأحمد بن حنبل في المسند ١ : ٢٢٩ ، ٢٨٧ ، ٢٤ ( حلى ) .

وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : « من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه » (١) .

واختلف العلماء : هل على الناذر كفارة يمين ؟ على قولين . ولهذا لم يقل أحد من أئمة السلف : أن الصلاة عند القبور وفي مشاهد القبور مستحبة ، أو فيها فضيلة ، ولا أن الصلاة هناك والدعاء أفضل من الصلاة في غير تلك البقعة والدعاء : بل اتفقوا كلهم على أن الصلاة في المساجد والبيوت أفضل من الصلاة عند القبور - قبور الأنبياء والصالحين - سواء سميت « مشاهد » أو لم تسم .

وقد شرع الله ورسوله في المساجد دون المشاهد أشياء ، فقال تعالى : ﴿ ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسمى في غيرها ﴾ (١) . ولم يقل : المشاهد .

وقال الله تعالى :

﴿ وأنتم عاكفون في المساجد ﴾ (٢) . ولم يقل في المشاهد .

وقال الله تعالى :

﴿ قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد ﴾ (٣) .

وقال الله تعالى :

﴿ إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يفلح إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين ﴾ (٤) .

وقال الله تعالى :

﴿ وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً ﴾ (٥) .

---

(١) سبق تفريع الحديث في هذا الجزء .

(٢) سورة البقرة : ١١٤ .

(٣) سورة البقرة : ١٨٧ .

(٤) سورة الأعراف : ٢٩ .

(٥) سورة التوبة : ١٨ .

(٥) سورة الجن : ١٨ .



وقال ﷺ : « صلاة الرجل في المسجد تفضل على صلاته في بيته وسوقه بخمسة وعشرين ضعفاً » (١) .

وقال ﷺ : « من بنى لله مسجداً بنى الله له بيتاً في الجنة » .

وأما القبور فقد ورد فيه ﷺ عن اتخاذها مساجد ، ولعن من يفعل ذلك وقد ذكره غير واحد من الصحابة والتابعين ، كما ذكره البخاري في صحيحه والطبراني وغيره في تفاسيرهم ، وذكره وثيمة وغيره في « قصص الأنبياء » في قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴾ (٢) . قالوا : هذه أسماء قوم صالحين كانوا من قوم نوح . فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ، ثم طال عليهم الأمد فاتخذوا تماثيلهم أصناماً ، وكان العكوف على القبور والتمسح بها وتقبيلها والدعاء عندها وفيها ونحو ذلك هو أصل الشرك وعبادة الأوثان ، ولهذا قال النبي ﷺ : « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد » .

واتفق العلماء على أن من زار قبر النبي ﷺ أو قبر غيره من الأنبياء والصالحين - الصحابة وأهل البيت وغيرهم - أنه لا يتمسح به . ولا يقبله ، بل ليس في الدنيا من الجمادات ما يشرع تقبيلها إلا الحجر الأسود ، وقد ثبت في الصحيحين : أن عمر رضي الله عنه قال : والله إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك .

ولهذا لا يسن باتفاق الأئمة أن يقبل الرجل أو يستلم ركني البيت - اللذين يليان الحجر - ولا جدران البيت ، ولا مقام إبراهيم ، ولا صخرة بيت المقدس ، ولا قبر أحد من الأنبياء والصالحين . حتى تنازع الفقهاء في وضع اليد على منبر سيدنا رسول الله ﷺ لما كان موجوداً ، فكرهه مالك وغيره ، لأنه بدعة وذكر أن مالكاً لما رأى عطاء فعل ذلك لم يأخذ عنه

---

(١) الحديث أخرجه الإمام البخاري في الصلاة ٨٧ والأذان ٣٠ وأبو داود في الصلاة ٤٨ وابن ماجه في كتاب المساجد ١٦ باب فضل الصلاة في الجماعة ٧٨٦ عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ - وذكره - وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٢٥٢ ( حلى ) .

(٢) سورة نوح : ٢٣ .

العلم ، ورخص فيه أحمد وغيره ، لأن ابن عمر رضى الله عنهما فعله ، وأما التمسح بقبر النبي ﷺ وتقبيله فكلهم كره ذلك ونهى عنه ، وذلك لأنهم علموا ما قصده النبي ﷺ من حسم مادة الشرك ، وتحقيق التوحيد وإخلاص الدين لله رب العالمين .

وهذا ما يظهر الفرق بين سؤال النبي ﷺ والرجل الصالح في حياته ، وبين سؤاله بعد موته وفي مغيبه ، وذلك أنه في حياته لا يعبد أحد بحضوره ، فإذا كان الأنبياء - صلوات الله عليهم - والصالحون أحياء لا يتركون أحداً يشرك بهم بحضورهم ، بل ينهاهم عن ذلك ، ويعاقبونهم عليه ، ولهذا قال المسيح عليه السلام : ﴿ ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهاداً ما دمت فيهم فلما توفيتي كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد ﴾ (١) .

وقال رجل للنبي ﷺ : ما شاء الله وشئت ، فقال : « أجعلتني الله نداً ١٩ ما شاء الله وحده » وقال : « لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ، ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد » ولما قالت الجويرية : وفينا رسول الله ﷺ يعلم ما في غد . قال : « دعي هذا . قولي بالذي كنت تقولين » . وقال : « لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم : إنما أنا عبد ، فقولوا : عبد الله ورسوله » (٢) ولما صنفوا خلقه قياماً قال : « لا تعظموني كما تعظم الأعاجم بعضهم بعضاً » (٣) .

وقال أنس لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ ، وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له ، لما يعلمون من كراهته لذلك . ولما سجد له معاذ نهاه وقال : « إنه لا يصلح السجود إلا لله ، ولو كنت آمراً أحداً أن يسجد

(١) سورة المائدة آية رقم : ١١٧

(٢) الحديث رواه البخاري في كتاب الأنبياء ٤٨ ، والدارمي في كتاب الرقاق ٦٨ ،

والإمام أحمد في المسند ٢٣/١ ، ٢٤ ، ٤٧ ، ٥٥ .

(٣) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الأدب باب الرجل يقوم للرجل يعظمه رقم

لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها - من عظم حقه عليها « (١) ولما أتى على بالزنادقة الذين غلوا فيه واعتقدوا فيه الإلهية أمر بتحريقهم بالنار . فهذا شأن أنبياء الله وأوليائه ، وإنما يقر على الغلو فيه وتعظيمه بغير حق من يريد علواً في الأرض وفساداً ، كفرعون ونحوه ، ومشائخ الضلال الذين غرضهم العلو في الأرض والفساد ، والفتنة بالأنبياء والصالحين ، واتخاذهم أرباباً ، والإشراك بهم مما يحصل في مغيبهم وفي مماتهم ، كما أشرك بالمسيح وعزير .

فهذا مما يبين الفرق بين سؤال النبي ﷺ والصالح في حياته وحضوره ، وبين سؤاله في مماته ومغيبه ، ولم يكن أحد من سلف الأمة في عصر الصحابة ولا التابعين ولا تابعي التابعين يتحرون الصلاة والدعاء عند قبور الأنبياء ويسألونهم ، ولا يستغيثون بهم ، لا في مغيبهم ، ولا عند قبورهم ، وكذلك العكوف .

ومن أعظم الشرك أن يستغيث الرجل بميت أو غائب ، كما ذكره السائل ، ويستغيث به عند المصائب يقول : يا سيدي فلان ! كأنه يطلب منه إزالة ضرره أو جلب نفعه ، وهذا حال النصارى في المسيح وأمه وأحبارهم ورهبانهم ، ومعلوم أن خير الخلق وأكرمهم على الله نبينا محمد ﷺ ، وأعلم الناس بقدره وحقه أصحابه : ولم يكونوا يفعلون شيئاً من ذلك ، لا في مغيبه ، ولا بعد مماته ، وهؤلاء المشركون يضمنون إلى الشرك الكذب ، فإن الكذب مقرون بالشرك ، وقد قال تعالى : ﴿ فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور . حنفاء لله غير مشركين به ﴾ (٢) .

---

(١) الحديث أخرجه ابن ماجه في كتاب النكاح ٤ باب حق الزوج على المرأة ١٨٥٣ عن أيوب عن القاسم الشيباني عن عبد الله بن أبي أوفى قال : لما قدم معاذ من الشام سجد للنبي ﷺ قال : ما هذا يا معاذ ؟ قال : وذكره ، ورواه أحمد بن حنبل في المسند ٤ : ٣٨١ ، ٦ : ٧٦ ( حلى ) .

(٢) سورة الحج : ٣٠ ، ٣١ .

وقال النبي ﷺ : « عدلت شهادة الزور الإشرار بالله » مرتين ،  
أو ثلاثاً (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ إن الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين ﴾ (٢) .

وقال الخليل عليه السلام : ﴿ ألكأ آلهة دون الله تريدون . فما ظنكم برب العالمين ﴾ (٣) .

فمن كذبهم أن أحدهم يقول عن شيخه أن المريد إذا كان بالمغرب وشيخه بالشرق ، وانكشف غطاؤه رده عليه أن الشيخ إن لم يكن كذلك لم يكن شيخاً . وقد تغوهم الشياطين ، كما تغوى عباد الأصنام كما كان يجرى في العرب في أصنامهم ، ولعباد الكواكب وطلاسمها : من الشرك والسحر ، كما يجرى للتتار ، والهند ، والسودان ، وغيرهم من أصناف المشركين : من إغواء الشياطين ومخاطبتهم ونحو ذلك ، فكثير من هؤلاء وقد يجرى به نوع من ذلك ، لا سيما عند سماع المكاء والتصدية ، فإن الشياطين قد تنزل عليهم ، وقد يصيب أحدهم كما يصيب المصروع : من الإرغاء ، والإزباد ، والصياح المنكر ، ويكلمه بما لا يعقل هو والحاضرون ، وأمثال ذلك مما يمكن وقوعه في هؤلاء الضالين .

وأما ( القسم الثالث ) وهو أن يقول : اللهم بجاه فلان عندك ، أو ببركة فلان ، أو بجرمة فلان عندك : افعل لي كذا ، وكذا ، فهذا يفعلته كثير من الناس : لكن لم ينقل عن أحد من الصحابة والتابعين وسلف الأمة أنهم كانوا يدعون بمثل هذا الدعاء ، ولم يبلغني عن أحد من العلماء في ذلك ما أحكيه : إلا ما رأيت في فتاوى الفقيه أبي محمد بن عبد السلام . فإنه أفتى : أنه لا يجوز لأحد أن يفعل ذلك ، إلا للنبي ﷺ - إن صح الحديث

---

(١) الحديث رواه ابن ماجه في كتاب الأحكام ٣٢ باب شهادة الزور ٢٣٧٢ عن حبيب ابن النعمان الأسدي عن حزم بن ثابت الأسدي قال : صلى النبي ﷺ الصبح فلما انصرف قام قائماً فقال : وذكره وفيه زيادة ثم تلا هذه الآية : ﴿ واجتنبوا قول الزور حفاظاً لله ﴾ .

(٢) سورة الأعراف : ١٥٢ .

(٣) سورة الصافات : ٨٦ ، ٨٧ .

في النبي ﷺ ومعنى الاستفتاء : قد روى النسائي والترمذي وغيرهما أن النبي ﷺ علم بعض أصحابه أن يدعو فيقول : « اللهم إني أسألك وأتوسل إليك بنبيك نبي الرحمة : يا محمد : يا رسول الله ! إني أتوسل بك إلى ربي في حاجتي ليقضيا لي . اللهم : فشفعه في » (١) فإن هذا الحديث قد استدل به طائفة على جواز التوسل بالنبي ﷺ في حياته وبعد مماته . قالوا : وليس في التوسل دعاء المخلوقين ، ولا استغاثة بالمخلوق ، وإنما هو دعاء واستغاثة بالله ، لكن فيه سؤال بجاهه ، كما في سنن ابن ماجة عن النبي ﷺ أنه ذكر في دعاء الخارج للصلاة أن يقول : « اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك . وبحق ممشاى هذا ، فإني لم أخرج أشراً ولا بطراً ، ولا رياء ولا سمعة . خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك . أسألك أن تقضى من النار ، وأن تغفر لي ذنوبي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » (٢) .

قالوا : ففي الحديث أنه سأل بحق السائلين عليه وبحق ممشاه إلى الصلاة والله تعالى قد جعل على نفسه حقاً . قال الله تعالى : ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣) ونحو قوله : ﴿ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴾ (٤) .

وفي الصحيحين عن معاذ بن جبل أن النبي ﷺ قال له : « يا معاذ أتدرى ما حق الله على العباد ؟ » قال الله ورسوله أعلم . قال : « حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً . أتدرى ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك ؟ فإن حقهم عليه أن لا يعذبهم » (٥) . وقد جاء في

(١) الحديث رواه الترمذي في كتاب الدعاء ١١٩ باب ٣٥٧٨ عن أبي جعفر عن عمارة ابن عزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنيف أن رجلاً ضرير البصر أتى النبي ﷺ فقال : وذكره ، وأحمد بن حنبل في المسند ٤ : ١٣٨ ( حلى ) .

(٢) رواية ابن ماجة في كتاب المساجد والجماعات ٧٧٨ حدثنا الفضيل بن الموفق حدثنا فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ وذكره . في الزوائد : هذا إسناد مسلسل بالضعفاء عطية وهو العوفي ، وفضيل بن مرزوق والفضيل بن الموفق كلهم ضعفاء ، لكن رواه ابن عزيمة في صحيحه من طريق فضيل بن مرزوق فهو صحيح عنده .

(٣) سورة الروم : ٤٧ . (٤) سورة الفرقان : ١٦ .

(٥) سبق تخريج الحديث في هذا الجزء .

غير حديث : « كان حقاً على الله كذا وكذا » كقوله : « من شرب الخمر لم تقبل له صلاة أربعين يوماً . فإن تاب تاب الله عليه . فإن عاد فشرها في الثالثة أو الرابعة كان حقاً على الله أن يسقيه من طينة الحبال » - قيل : وما طينة الحبال ؟ قال : « عصارة أهل النار » (١) .

وقالت طائفة ليس في هذا جواز التوسل به بعد مماته وفي مغيبه ، بل إنما فيه التوسل في حياته بحضوره ، كما في صحيح البخارى : أن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه استسقى بالعباس ، فقال : اللهم إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا ، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا ، فيسقون . وقد بين عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - أنهم كانوا يتوسلون به في حياته فيسقون .

وذلك التوسل به أنهم كانوا يسألونه أن يدعو الله لهم ، فيدعو لهم ، ويدعون معه ، ويتوسلون بشفاعته ودعائه ، كما في الصحيح عن أنس بن مالك - رضى الله عنه - أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان بجوار « دار القضاء » ورسول الله ﷺ قائم يخطب . فاستقبل رسول الله ﷺ قائماً فقال : يا رسول الله هلكت الأموال ، وانقطعت السبل . فادع الله لنا أن يمسكها عنا . قال : فرفع رسول الله ﷺ يديه ثم قال : « اللهم : حوالينا ولا علينا . اللهم على الآكام والضراب وبطون الأودية ومنابت الشجر » (٢) قال : وأقلعت فخرجتنا نمشي في الشمس ، ففي هذا الحديث أنه قال : ادع الله لنا أن يمسكها عنا . وفي الصحيح أن عبد الله بن عمر قال : إني لأذكر قول أئى طالب في رسول الله ﷺ حيث يقول :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل

(١) الحديث رواه مسلم في كتاب الأشربة ٧٢ (٢٠٠٢) عن عمارة بن غزبة عن أنس الزبيري عن جابر قال قال رسول الله ﷺ - وذكره . ورواه أبو داود في الأشربة ٥ والترمذى في الأشربة ١ وأحمد بن حنبل في المسند ٢ : ٣٥ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ( حلى ) .

(٢) الحديث أخرجه صاحب الموطأ بسنده عن أنس بن مالك في كتاب الاستسقاء ومسلم في صلاة الاستسقاء ٢ باب الدعاء في الاستسقاء حديث ٨ والبخارى في كتاب الاستسقاء ٦ باب الاستسقاء في المسجد الجامع .

فهذا كان توسلهم به في الاستسقاء ونحوه ، ولما مات توسلوا بالعباس رضي الله عنه ، كما كانوا يتوسلون به ويستسقون ، وما كانوا يستسقون به بعد موته ، ولا في مغيبه ولا عند قبره ولا عند قبر غيره ، وكذلك معاوية بن أبي سفيان استسقى يزيد بن الأسود الجرشى ، وقال : اللهم إنا نستشفع إليك بخيارنا ! يا يزيد ارفع يديك إلى الله ! فرفع يديه ، ودعا ، ودعوا ، فسقوا . فلذلك قال العلماء يستحب أن يستسقى بأهل الصلاح والخير ، فإذا كانوا من أهل بيت رسول الله ﷺ كان أحسن ، ولم يذكر أحد من العلماء أنه يشرع التوسل والاستسقاء بالنبي والصالح بعد موته ولا في مغيبه ، ولا استحبوا ذلك في الاستسقاء ولا في الاستنصار ولا غير ذلك من الأدعية ، والدعاء بخ العبادة .

والعبادة منها على السنة والاتباع ، لا على الأهواء والابتداع ، وإنما يعبد الله بما شرع ، لا يعبد بالأهواء والبدع ، قال الله تعالى : ﴿ أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ﴾ (١) . وقال الله تعالى :

﴿ ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين ﴾ (٢) .

وقال النبي ﷺ : « إنه سيكون في هذه الأمة قوم يعتدون في الدعاء والطهور » (٣) .

وأما الرجل إذا أصابته نائبة أو خاف شيئاً فاستغاث بشيخه يطلب تثبيت قلبه من ذلك الواقع ، فهذا من الشرك ، وهو من جنس دين النصارى ، فإن الله هو الذى يصيب بالرحمة ويكشف الضر . وقال الله تعالى :

﴿ وإن يمسك الله بضرب فلان فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله ﴾ (٤) .

(٢) سورة الأعراف : ٥٥ .

(١) سورة الشورى : ٢١ .

(٣) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة باب الإصراف في الماء رقم : ٩٦ . عون

المعتمد ١٦٩/١ .

(٤) سورة يونس : ١٠٧ .

وقال الله تعالى :

﴿ ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ قل أرايتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين . بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتسنون ما تشركون ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً . أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ﴾ (٣) . فبين أن من يدعى من الملائكة والأنبياء وغيرهم لا يملكون كشف الضر عنهم ولا تحويلاً .

فإذا قال قائل : أنا أدعو الشيخ ليكون شفيعاً لي فهو من جنس دعاء النصرارى لمريم والأخبار والرهبان ، والمؤمن يرجو ربه ويخافه ، ويدعوه مخلصاً له الدين ، وحق شيخه أن يدعو له ويترحم عليه ، فإن أعظم الخلق قدراً هو رسول الله ﷺ ، وأصحابه أعلم الناس بأمره وقدره ، وأطوع الناس له ، ولم يكن يأمر أحداً منهم عند الفزع والخوف أن يقول : يا سيدى ! يا رسول الله ولم يكونوا يفعلون ذلك في حياته ولا بعد مماته — بل كان يأمرهم بذكر الله ودعائه والصلاة والسلام عليه ﷺ قال الله تعالى : ﴿ الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل . فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يحسبهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم ﴾ (٤) .

---

(١) سورة فاطر : ٢

(٢) سورة الأنعام : ٤٠ ، ٤١ .

(٣) سورة الإسراء : ٥٦ ، ٥٧ .

(٤) سورة آل عمران : ١٧٣ ، ١٧٤ .



وفي صحيح البخارى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أن هذه الكلمة قالها إبراهيم - عليه السلام - حين ألقى في النار ، وقالها محمد ﷺ - يعنى وأصحابه - حين قال لهم الناس : إن الناس قد جمعوا لكم . وفي الصحيح عن النبي ﷺ أنه كان يقول عند الكرب : « لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب العرش الكريم ، لا إله إلا الله رب السموات والأرض ورب العرش العظيم » (١) .

وقد روى أنه علم نحو هذا الدعاء بعض أهل بيته ، وفي السنن أن النبي ﷺ كان إذا حزبه أمر قال : « يا حى يا قيوم برحمتك أستغيث » . وروى أنه علم انتته فاطمة أن تقول : « يا حى يا قيوم ، يا بديع السموات والأرض ، لا إله إلا أنت ، برحمتك أستغيث . أصلح لى شأنى كله ، ولا تكلنى إلى نفسى طرفه عين ولا إلى أحد من خلقك » (٢) .

وفي مسند الإمام أحمد وصحيح أبى حاتم البستي عن ابن مسعود رضى الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال : « ما أصاب عبداً قط هم ولا حزن فقال : اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ، ناصيتي بيدك ، ماض فى حكمك ، عدل فى قضاؤك ، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك ، أو أنزلته فى كتابك ، أو علمته أحداً من خلقك ، أو استأثرت به فى علم الغيب عندك : أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلوبى ، ونور صدرى ، وجلاء حزنى ، وذهاب غمى ، إلا أذهب الله همه وغمه ، وأبدله مكاناً فرحاً » قالوا : يا رسول الله : أفلا نتعلمهن ؟ قال : « ينبغى لمن سمعن أن يتعلمهن » (٣) .

(١) الحديث أخرجه الإمام مسلم فى كتاب الذكر ٢١ باب دعاء الكرب ٨٣ (٢٧٣٠) عن قتادة عن أبى العالىة عن ابن عباس أن نبي الله ﷺ قال : وذكره وأخرجه البخارى فى كتاب الدعوات : ٢٧ وأحمد بن حنبل فى المسند ١ : ٩١ ، ٩٢ ، ٩٤ ، ١٥٨ ، ٢٠٦ ( حلى ) .  
(٢) الحديث أخرجه أبو داود فى كتاب الأدب ١٠١ وأحمد بن حنبل فى المسند ٥ : ٤٢ حديثى جعفر بن مىمون حديثى عبد الرحمن بن أبى بكرة أنه قال لأبيه يا أبت إلى أصعب تدعو كل غداة : وذكره .

(٣) الحديث أخرجه الإمام أحمد فى المسند ١ : ٣٩١ حديثى أبى حدثنا يزيد أنبأنا فضيل ابن مرزوق حدثنا أبو سلمة الجهنى عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ . وذكره .

وقال لأمنه : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله ، لا ينكسفان لموت أحد ، ولا لحياته ، ولكن الله يخوف بهما عباده ، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى الصلاة ، وذكر الله والاستغفار » (١) فأمرهم عند الكسوف بالصلاة والدعاء والذكر والعق والصدقة ، ولم يأمرهم أن يدعوا مخلوقاً ولا ملكاً ، ولا نبياً ولا غيرهم .

ومثل هذا كثير في سنته : لم يشرع للمسلمين عند الخوف إلا ما أمر الله به : من دعاء الله ، وذكره والاستغفار ، والصلاة ، والصدقة ، ونحو ذلك . فكيف يعدل المؤمن بالله ورسوله عما شرع الله ورسوله إلى بدعة ما أنزل الله بها من سلطان . تضاهي دين المشركين والنصارى ؟ .

فإن زعم أحد أن حاجته قضت بمثل ذلك ، وأنه مثل له شيخه ونحو ذلك ، فعباد الكواكب والأصنام ونحوهم من أهل الشرك يجرى لهم مثل هذا ، كما قد تواتر ذلك عن مضي من المشركين ، وعن المشركين في هذا الزمان ، فلولا ذلك ما عبدت الأصنام ونحوها ، قال الخليل عليه السلام : ﴿ واجنبنى وبنى أن نعبد الأصنام . رب إنهن أضللن كثيراً من الناس ﴾ (٢) .

ويقال : إن أول ما ظهر الشرك في أرض مكة بعد إبراهيم الخليل من جهة « عمرو بن لحي الخزاعي » الذي رآه النبي ﷺ يجر أمتعاه في النار ، وهو أول من سيب السوائب ، وغير دين إبراهيم قالوا : إنه ورد الشام ، فوجد فيها أصناماً باللقاء يزعمون أنهم ينتفعون بها في جلب منافعهم ودفع مضارهم ، فنقلها إلى مكة وسن للعرب الشرك وعبادة الأصنام .

والأمور التي حرمها الله ورسوله : من الشرك ، والسحر ، والقتل ، والزنى ، وشهادة الزور ، وشرب الخمر وغير ذلك من المحرمات ، قد يكون للنفس فيها حظ مما تعده منفعة ، أو دفع مضرة ، ولولا ذلك ما أقدمت النفوس على المحرمات التي لا خير فيها بحال ، وإنما يوقع النفوس في المحرمات الجهل أو الحاجة ، فأما العالم بيقبح الشيء والنهي عنه فكيف يفعله . والذين

(١) سبق تخريج الحديث قريباً من هذا .

(٢) سورة إبراهيم : ٣٥ ، ٣٦ .

يفعلون هذه الأمور جميعها قد يكون عندهم جهل بما فيه من الفساد ، وقد تكون بهم حاجة إليها مثل : الشهوة إليها ، وقد يكون فيها من الضرر أعظم مما فيها من اللذة ولا يعلمون ذلك لجهلهم أو تغليبهم أهواؤهم حتى يفعلوها . والهوى غالباً يجعل صاحبه كأنه لا يعلم من الحق شيئاً فإن حبك للشيء يعمى ويصم .

ولهذا كان العالم يخشى الله ، وقال أبو العالية سألت أصحاب محمد ﷺ عن قول الله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ ﴾ (١) . فقالوا : كل من عصى الله فهو جاهل ، وكل من تاب قبل الموت فقد تاب من قريب ، وليس هذا موضع البسط لبيان ما في المنهيات من المفساد الغالبة وما في المأمورات من المصالح الغالبة ، بل يكفي المؤمن أن يعلم أن ما أمر الله به فهو لمصلحة محضة أو غالبة ، وما نهى الله عنه فهو مفسدة محضة أو غالبة ، وأن الله لا يأمر العباد بما أمرهم به لحاجته إليهم ولا نهاهم عما نهاهم بخلافه عليهم ، بل أمرهم بما فيه صلاحهم ونهاهم عما فيه فسادهم ولهذا وصف نبيه ﷺ بأنه ﴿ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَجْعَلُ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ﴾ (٢) .

وأما التمسح بالقبر - أى قبر كان - وتقبيله ، وتمريغ الخد عليه فمنهى عنه باتفاق المسلمين ، ولو كان ذلك من قبور الأنبياء ، ولم يفعل هذا أحد من سلف الأمة وأئمتها ، بل هذا من الشرك ، قال الله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَا تَلْزَمْهُمْ مَقْعُ صَفْهُنَا وَقُلْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَنْ يَتَرَكُهَا فِي يَوْمٍ هَالِكٍ ﴾ (٣) . وقد تقدم أن هؤلاء أسماء قوم صالحين كانوا من قوم نوح ، وأنهم عكفوا على قبورهم مدة ، ثم طال عليهم الأمد فصوروا تماثيلهم : لا سيما إذا اقترن بذلك دعاء الميت والاستغاثة به . وقد تقدم ذكر ذلك ، وبيان ما فيه من الشرك ، وبيننا الفرق بين « الزيارة البدعية » التى تشبه أهلها بالنصارى و « الزيارة الشرعية » .

(٢) سورة الأعراف : ١٥٧ .

(١) سورة النساء : ١٧ .

(٣) سورة نوح : ٢٣ ، ٢٤ .

وأما وضع الرأس عند الكبراء من الشيوخ وغيرهم ، أو تقبيل الأرض ونحو ذلك . فإنه مما لا نزاع فيه بين الأئمة في النهي عنه ، بل مجرد الانحناء بالظهر لغير الله عز وجل منهي عنه ، ففي المسند وغيره « أن معاذ بن جبل رضى الله عنه لما رجع من الشام سجد للنبي ﷺ فقال : « ما هذا يا معاذ ؟ » فقال : يا رسول الله ! رأيتم في الشام يسجدون لأساقفتهم وبطارقتهم ، ويذكرون ذلك عن أنبيائهم ، فقال ﷺ : « كذبوا يا معاذ ! لو كنت امرأة - أحد أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها ، يا معاذ ! رأييت إن مررت بقبرى أكنت ساجداً ؟ » قال : لا . قال : « لا تفعل هذا » (١) أو كما قال رسول الله ﷺ .

بل لقد ثبت في الصحيح من حديث جابر : أنه ﷺ صلى بأصحابه قاعداً من مرض كان به ، فصلوا قياماً ، فأمرهم بالجلوس ، وقال : « لا تعظموني كما تعظم الأعاجم بعضها بعضاً » ، وقال : « من سره أن يتمثل له الناس قياماً فليتبوأ مقعده من النار » (٢) ، فإذا كان قد نهاهم مع قعوده - وإن كانوا قاموا في الصلاة - حتى لا يتشبهوا بمن يقومون لعظمائهم ، وبين أن من سره القيام له كان من أهل النار فكيف بما فيه من السجود له ، ومن وضع الرأس ، وتقبيل الأيادي ، وقد كان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه - وهو خليفة الله على الأرض - قد وكل أعواناً يمنعون الداخل من تقبيل الأرض ، ويؤدبهم إذا قبل أحد الأرض .

وبالجملة فالقيام والقعود والركوع والسجود حق للواحد المعبود : خالق السموات والأرض ، وما كان حقاً خالصاً لله لم يكن لغيره فيه نصيب : مثل الخلف لغير الله عز وجل ، وقد قال رسول الله ﷺ : « من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت » (٣) [ متفق عليه ] .

(١) سبق تخريج الحديث في هذا الجزء .

(٢) الحديث رواه الترمذى في كتاب الأدب ١٣ باب ما جاء في كراهية قيام الرجل للرجل ٣٧٥٥ عن حبيب بن الشهيد عن أبي مجلز قال : خرج معاوية فقام عبد الله بن الزبير وابن صفوان حين رآوه فقال : اجلسا سمعت رسول الله ﷺ يقول : وذكره .

(٣) سبق تخريج الحديث في هذا الجزء .

وقال أيضاً : « من حلف بغير الله فقد أشرك » (١) .

فالعبادة كلها لله وحده لا شريك له : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ﴾ (٢) .

وفي الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال : « إن الله يرضى لكم ثلاثاً : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا وأن تناصحوا من ولاه الله أمركم » ، وإخلاص الدين لله هو أصل العبادة .

ونبينا ﷺ نهى عن الشرك دقه وجله . وحقيقه وكبيره ، حتى أنه قد تواتر عنه أنه نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس ووقت غروبها بألفاظ متنوعة : تارة يقول : « لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها » . وتارة ينهى عن الصلاة بعد طلوع الفجر حتى تطلع الشمس ، وبعد العصر حتى تغرب الشمس ، وتارة : يذكر أن الشمس إذا طلعت طلعت بين قرني شيطان ، وحينئذ يسجد لها الكفار ، ونهى عن الصلاة في هذا الوقت ، لما فيه من مشابهة المشركين في كونهم يسجدون للشمس في هذا الوقت ، وأن الشيطان يقارن الشمس حينئذ ليكون السجود له فكيف بما هو أظهر شركاً ومشابهة للمشركين من هذا .

وقد قال الله تعالى فيما أمر رسوله ﷺ أن يخاطب به أهل الكتاب : ﴿ قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ﴾ (٣) . وذلك لما فيه من مشابهة أهل الكتاب من اتخاذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله ، ونحن منهيون عن مثل هذا ، ومن عدل عن هدى نبيه ﷺ وهدى أصحابه والتابعين لهم بإحسان إلى ما هو من جنس هدى النصارى فقد ترك ما أمر الله به ورسوله .

---

(١) سبق تخرج الحديث في هذا الجزء .

(٢) سورة البينة : ٥ .

(٣) سورة آل عمران : ٦٤ .

وأما قول القائل : انقضت حاجتي ببركة الله وبركتك ، فمنكر من القول ، فإنه لا يقرون بالله في مثل هذا غيره ، حتى إن قائلاً قال للنبي ﷺ : ما شاء الله وشئت فقال ﷺ : « أجعلتني لله نداً ؟ ! بل ما شاء الله وحده » وقال لأصحابه : « لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمد ، ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد » (١) .

وفي الحديث أن بعض المسلمين رأى قائلاً يقول : نعم القوم أنتم لولا أنكم تنددون . أى تجعلون لله نداً ، يعنى تقولون : ما شاء الله وشاء محمد ، فنهاهم النبي ﷺ عن ذلك .

وفي الصحيح عن زيد بن خالد ، قال : صلى بنا رسول الله ﷺ الفجر بالحديبية في أثر سماء من الليل ، فقال : « أتدرون ماذا قال ربكم الليلة ؟ » قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال : قال : « أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر ، فأما من قال : مطرنا بفضل الله وبرحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكوكب ، وأما من قال : مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بى مؤمن بالكوكب » (٢) .

والأسباب التى جعلها الله أسباباً لا تجعل مع الله شركاء وأنداداً وأعاوناً .

وقول القائل : ببركة الشيخ قد يعنى بها دعاءه ، وأسرع الدعاء إجابة دعاء غائب لغائب . وقد يعنى بها بركة ما أمره به وعلمه من الخير . وقد يعنى بها بركة معاونته له على الحق وموالاته فى الدين ونحو ذلك . وهذه كلها معان صحيحة .

وقد يعنى بها دعاءه للميت والغائب ، إذ استقلال الشيخ بذلك التأثير ، أو فعله لما هو عاجز عنه ، أو غير قادر عليه ، أو غير قاصد له :

(١) سبق تخرج هذا الحديث فى هذا الجزء .

(٢) الحديث أخرجه البخارى فى ١٠ كتاب الأذان ١٥٦ باب يستقبل الإمام الناس إذا سلم ، ورواه مسلم فى ١ كتاب الإيمان ٣٠ باب كفر من قال مطرنا بالنوء حديث ١٢٥ وصاحبه الموطأ فى كتاب الاستسقاء ٣ باب الاستمطار بالنجوم ٤ عن مالك عن صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ، عن زيد بن خالد الجهنى أنه قال : وذكره .

متابعته أو مطاوعته على ذلك من البدع المنكرات ونحو هذه المعاني الباطلة .  
والذى لا ريب فيه : أن العمل بطاعة الله تعالى ، ودعاء المؤمنين بعضهم  
لبعض ، ونحو ذلك : هو نافع في الدنيا والآخرة ، وذلك بفضل الله  
ورحمته .

وأما سؤال السائل عن « القطب الغوث الفرد الجامع » . فهذا قد  
يقوله طوائف من الناس ، يفسرونه بأمور باطلة في دين الإسلام : مثل  
تفسير بعضهم أن : « الغوث » هو الذى يكون مدد الخلائق بواسطته في  
نصرهم ورزقهم ، حتى يقول : إن مدد الملائكة وحيتان البحر بواسطته .  
فهذا من جنس قول النصارى في المسيح عليه السلام ، والغاية في على رضى  
الله عنه . وهذا كفر صريح ، يستتاب منه صاحبه ، فإن تاب وإلا قتل ،  
فإنه ليس من المخلوقات لا ملك ولا بشر يكون إمداد الخلائق بواسطته ،  
ولهذا كان ما يقوله الفلاسفة في « العقول العشرة » الذين يزعمون أنها  
الملائكة ، وما يقوله النصارى في المسيح ونحو ذلك كفر صريح باتفاق  
المسلمين .

وكذلك عنى بالغوث ما يقوله بعضهم من أن في الأرض ثلاثمائة  
وبضعة عشر رجلاً ، يسمونهم « النجباء » فينتقى منهم سبعون هم  
« النقباء » ومنهم أربعون هم « الأبدال » ومنهم سبعة هم « الأقطاب »  
ومنهم أربعة هم « الأوتاد » ومنهم واحد هو « الغوث » وأنه مقيم بمكة  
وأن أهل الأرض إذا نابهم نائبة في رزقهم ونصرهم فزعوا إلى الثلاثمائة  
وبضعة عشر رجلاً ، وأولئك يفرعون إلى السبعين ، والسبعون إلى الأربعين  
والأربعون إلى السبعة ، والسبعة إلى الأربعة ، والأربعة إلى الواحد ،  
وبعضهم قد يزيد في هذا وينقص في الأعداد والأسماء والمراتب ، فإن لهم  
فيها مقالات متعددة حتى يقول بعضهم إنه ينزل من السماء على الكعبة  
ورقة خضراء باسم غوث الوقت ، واسم خضره - على قول من يقول  
منهم : إن الخضر هو مرتبة وإن لكل زمان خضراً فإن لهم في ذلك قولين -  
وهذا كله باطل لا أصل له في كتاب الله ولا سنة رسوله ﷺ ، ولا قاله  
أحد من سلف الأمة ولا أئمتها ، ولا من المشايخ الكبار المتقدمين الذين

يصلحون للاقتداء بهم . ومعلوم أن سيدنا رسول رب العالمين صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين وأبا بكر وعمر وعثمان وعلياً - رضى الله عنهم - كانوا خير الخلق في زمنهم ، وكانوا بالمدينة ، ولم يكونوا بمكة .

وقد روى بعضهم حديثاً في « هلال » غلام المغيرة بن شعبة ، وأنه أحد السبعة . والحديث باطل باتفاق أهل المعرفة ، وإن كان قد روى بعض هذه الأحاديث أبو نعيم في « حلية الأولياء » والشيخ أبو عبد الرحمن السلمى في بعض مصنفاته ، فلا تغتر بذلك ، فإن فيه الصحيح والحسن والضعيف والموضوع ، والمكذوب الذى لا خلاف بين العلماء في أنه كذب موضوع ، وتارة يرويه على عادة بعض أهل الحديث الذين يروون ما سمعوا ولا يميزون بين صحيحه وباطله ، وكان أهل الحديث لا يروون مثل هذه الأحاديث ، لما ثبت في الصحيح عن النبى ﷺ أنه قال : « من حدث عني بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين » (١) .

وبالجملة فقد علم المسلمون كلهم أن ما ينزل بالمسلمين من النوازل في الرغبة والرهبة : مثل دعائهم عند الاستسقاء لنزول الرزق ، ودعائهم عند الكسوف ، والدعاء لرفع البلاء ، وأمثال ذلك إنما يدعون في ذلك الله وحده لا شريك له ، لا يشركون به شيئاً ، لم يكن للمسلمين قط أن يرجعوا بحوائجهم إلى غير الله عز وجل : بل كان المشركون في جاهليتهم يدعونه بلا واسطة فيجيبهم الله ، أفتراهم بعد التوحيد والإسلام لا يجيب دعاءهم إلا بهذه الوسطة التى ما أنزل الله بها من سلطان ؟ قال تعالى : ﴿ وإذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً فلما كشفنا عنه ضره مر كأن لم يدعنا إلى ضره منه ﴾ (٢) .

وقال الله تعالى :

﴿ وإذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون إلا إياه ﴾ (٣) .

---

(١) سبق تخريج الحديث في هذا الجزء .

(٢) سورة يونس : ١٢

(٣) سورة الإسراء : ٦٧



وقال الله تعالى :

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . بَلْ إِلَٰهُهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴾ (١) .

وقال الله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ . فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٢) .

والنبي ﷺ استسقى لأصحابه بصلاة وبغير صلاة ، وصلى بهم للاستسقاء ، وصلاة الكسوف ، وكان يقنت في صلاته فيستنصر على المشركين ، وكذلك خلفاؤه الراشدون بعده ، وكذلك أئمة الدين ومشايخ المسلمين ، وما زالوا على هذه الطريقة .

ولهذا يقال : ثلاثة أشياء ماله من أصل ( باب النصيرية ) و ( منتظر الرافضة ) و ( غوث الجهال ) : فإن النصيرية تدعى في الباب الذي لهم ما هو من هذا الجنس إنه الذي يقيم العالم ، فذاك شخصه موجود ، ولكن دعوى النصيرية فيه باطلة ، وأما محمد بن الحسن المنتظر ، والغوث المقيم بمكة ، ونحو هذا : فإنه باطل ليس له وجود .

وكذلك ما يزعمه بعضهم من أن القطب الغوث الجامع بمد أولياء الله ، ويعرفهم كلهم ، ونحو هذا : فهو باطل ، فأبو بكر وعمر - رضي الله عنهما - لم يكونا يعرفان جميع أولياء الله ، ولا يمدانهم فكيف بهؤلاء الضالين المغترين الكذابين ؟! ورسول الله ﷺ سيد ولد آدم إنما عرف الذين لم يكن رأيهم من أمته بسيماء النضوء ، وهو الغرة والتحجيل ، ومن هؤلاء من أولياء الله من لا يحصيه إلا الله عز وجل ، وأنبياء الله الذين هو إمامهم وخطيبهم لم يكن يعرف أكثرهم ، بل قال الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ

(١) سورة الأنعام : ٤٠ ، ٤١

(٢) سورة الأنعام : ٤٢ ، ٤٣ .

أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك ﴿١﴾ ، وموسى لم يكن يعرف الخضر ، والخضر لم يكن يعرف موسى : بل لما سلم عليه موسى قال له الخضر : وإنى بأرضك السلام ؟ فقال له : أنا موسى ، قال : موسى بنى إسرائيل ؟ قال : نعم . وقد كان بلغه اسمه وخبره ، ولم يكن يعرف عينه ، ومن قال إنه نقيب الأولياء أو أنه يعلمهم كلهم فقد قال الباطل .

والصواب الذى علمه المحققون أنه ميت ، وأنه يدرك الإسلام ، ولو كان موجوداً فى زمن النبى ﷺ لوجب عليه أن يؤمن به ، ويجاهد معه ، كما أوجب الله ذلك عليه وعلى غيره ولكان يكون فى مكة والمدينة ، ولكان يكون حضوره مع الصحابة للجهاد معهم وإعانتهم على الدين أولى به من حضوره عند قوم كفار ليرقع لهم سفينتهم ، ولم يكن محتفياً عن خير أمة أخرجت للناس ، وهو قد كان بين المشركين ولم يحتجب عنهم .

ثم ليس للمسلمين به وأمثاله حاجة لا فى دينهم ولا فى دنياهم ، فإن دينهم أخذوه عن الرسول النبى الأُمى ﷺ الذى علمهم الكتاب والحكمة ، وقال لهم نبيهم : « لو كان موسى حياً ثم اتبعتموه وتركتمونى لضللتم » وعيسى ابن مريم - عليه السلام - إذا نزل من السماء إنما يحكم فيهم بكتاب ربهم وسنة نبيهم ، فأى حاجة لهم مع هذا إلى الخضر وغيره ؟ والنبى ﷺ قد أخبرهم بنزول عيسى من السماء ، وحضوره مع المسلمين ، وقال : « كيف تهلك أمة أنا فى أولها وعيسى فى آخرها » (٢) . فإذا كان النبيان الكريمان اللذان هما مع إبراهيم وموسى ونوح أفضل الرسل ، وعمد ﷺ سيد ولد آدم ، ولم يحتجوا عن هذه الأمة لا عوامهم ولا خواصهم ، فكيف يحتجب عنهم من ليس مثلهم . وإذا كان الخضر حياً دائماً فكيف لم يذكره النبى ﷺ قط ، ولا أخبر به أمته ، ولا خلفاؤه الراشدون .

وقول القائل : إنه نقيب الأولياء . فيقال له من ولاء النقابة ، وأفضل الأولياء أصحاب محمد ﷺ وليس فيهم الخضر وعامة ما يحكى فى هذا

(١) سورة غافر : ٧٨ .

(٢) لم نعلم على هذا الأثر على كثرة البحث والتقصي . والله أعلم .

الباب من الحكايات بعضها كذب ، وبعضها مبنى على ظن رجل : مثل شخص رأى رجلاً ظن أنه الخضر ، وقال : إنه الخضر ، كما أن الرافضة ترى شخصاً تظن أنه الإمام المنتظر المعصوم ، أو تدعى ذلك ، وروى عن الإمام أحمد بن حنبل أنه قال - وقد ذكر له الخضر - من أحالك على غائب فما أنصفك . وما ألقى هذا على ألسنة الناس إلا الشيطان ، وقد بسطنا الكلام على هذا في غير هذا الموضع .

وأما أن قصد القائل بقوله : « القطب الغوث الفرد الجامع » أنه رجل يكون أفضل أهل زمانه ، فهذا ممكن ، لكن من الممكن أيضاً أن يكون في الزمان اثنان متساويان في الفضل ، وثلاثة وأربعة ، ولا يجزم بأن لا يكون في كل زمان أفضل الناس إلا واحداً ، وقد تكون جماعة بعضهم أفضل من بعض من وجه دون وجه ، وتلك الوجوه إما متقاربة وإما متساوية .

ثم إذا كان في الزمان رجل هو أفضل أهل الزمان فتسميته « بالقطب الغوث الجامع » بدعة ما أنزل الله بها من سلطان ، ولا تكلم بهذا أحد من سلف الأمة وأئمتها ، وما زال السلف يظنون في بعض الناس أنه أفضل أو من أفضل أهل زمانه ولا يطلقون عليه هذه الأسماء التي ما أنزل الله بها من سلطان ، لا سيما أن من المنتحلين لهذا الاسم من يدعى أن أول الأقطاب هو الحسن بن علي بن أبي طالب - رضى الله عنهما - ثم يتسلل الأمر إلى ما دونه إلى بعض مشايخ المتأخرين ، وهذا لا يصح لا على مذهب أهل السنة ، ولا على مذهب الرافضة ، فأين أبو بكر وعمر وعثمان وعلى والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار ؟؟ والحسن عند وفاة النبي ﷺ كان قد قارب سن التمييز والاحتلام .

وقد حكى عن بعض الأكابر من الشيوخ المنتحلين لهذا : أن « القطب الفرد الغوث الجامع » ينطبق علمه على علم الله تعالى وقدرته على قدرة الله تعالى ، فيعلم ما يعلمه الله ، ويقدر على ما يقدر عليه الله ، وزعم أن النبي ﷺ كان كذلك ، وأن هذا انتقل عنه إلى الحسن ، متسلسل إلى شيخه . فبيئت أن هذا كفر صريح ، وجهل قبيح ، وأن دعوى هذا في رسول الله ﷺ كفر ، دع ما سواه . وقد قال الله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ

عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك ﴿١﴾ .  
وقد قال الله تعالى : ﴿ قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلى ما شاء  
الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء ﴾ ﴿٢﴾ .  
وقال الله تعالى : ﴿ يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قلنا  
ههنا ﴾ ﴿٣﴾ .  
وقال الله تعالى : ﴿ يقولون هل لنا من الأمر من شيء قل إن الأمر  
كله لله ﴾ ﴿٤﴾ .  
وقال الله تعالى : ﴿ ليقطع طرفاً من الذين كفروا أو يكتبهم  
فيقلبوا خالدين . ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم  
فإنهم ظالمون ﴾ ﴿٥﴾ .  
وقال الله تعالى : ﴿ إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من  
يشاء وهو أعلم بالمهتدين ﴾ ﴿٦﴾ .  
والله سبحانه وتعالى أمرنا أن نطيع رسوله ﷺ فقال : ﴿ من يطع  
الرسول فقد أطاع الله ﴾ ﴿٧﴾ ، وأمرنا أن نتبعه فقال تعالى : ﴿ قل إن  
كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ ﴿٨﴾ ، وأمرنا أن نزره ونوقره  
وننصره ، وجعل له من الحقوق ما بينه في كتابه وسنة رسوله ، حتى  
أوجب علينا أن يكون أحب الناس إلينا من أنفسنا وأهلينا . فقال تعالى :  
﴿ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ﴾ ﴿٩﴾ . وقال تعالى : ﴿ قل إن كان  
آباؤكم وأبنائكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترضتموها وتجارة تخشون  
كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله  
فانصروا حتى يأتي الله بأمره ﴾ ﴿١٠﴾ .

(٢) سورة الأعراف : ١٨٨ .

(٤) سورة آل عمران : ١٥٤ .

(٦) سورة القصص : ٥٦ .

(٨) سورة آل عمران : ٣٩ .

(١٠) سورة التوبة : ٢٤ .

(١) سورة الأنعام : ٥٠ .

(٣) سورة آل عمران : ١٥٤ .

(٥) سورة آل عمران : ١٢٧ ، ١٢٨ .

(٧) سورة النساء : ٨٠ .

(٩) سورة الأحزاب : ٦ .

وقال ﷺ : « والذي نفسى بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين » . وقال له عمر رضى الله عنه : يا رسول الله ، لأنت أحب إلى من كل شيء إلا من نفسى فقال ﷺ : « لا يا عمر حتى أكون أحب إليك من نفسك » . قال : فلأنت أحب إلى من نفسى . قال ﷺ : « الآن يا عمر » (١) .

وقال ﷺ : « ثلاث من كن فيه وجد بينه حلاوة الإيمان : من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا لله . ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار » (٢) .

وقد بين في كتابه حقوقه التي لا تصلح إلا له وحقوق رسله وحقوق المؤمنين بعضهم على بعض ، كما بسطنا الكلام على ذلك في غير هذا الموضع ، وذلك مثل قوله تعالى : ﴿ ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون ﴾ (٣) . فالطاعة لله والرسول والخشية والتقوى لله وحده .

وقال الله تعالى : ﴿ ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سؤيتنا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون ﴾ (٤) . فالإيثار لله والرسول والرغبة لله وحده .

وقال الله تعالى : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ (٥) . لأن الحلال ما أحله الله ورسوله ، والحرام ما حرمه الله ورسوله ، وأما الحسب فهو لله وحده ، كما قال تعالى : ﴿ وقالوا حسبنا الله ﴾ (٦) . ولم يقل : حسبنا الله ورسوله .

(١) ما ذكره المصنف حديثين أحدهما رواه البخارى في كتاب الإيمان ٨ باب حب الرسول ﷺ بسنده عن أبى هريرة ، والثاني رواه في باب الإيمان والخلود ٦٦٣٢ بسنده عن عبد الله بن هشام ، والحديث الأول رواه مسلم أيضاً في كتاب الإيمان ٦٩ بسنده عن أنس بن مالك وابن مالك في المقدمة ٩ وأحمد بن حنبل في المسند ٣ : ٢٠٧ ، ٢٧٠ ( حلى ) .

(٢) سبق تفريع الحديث في هذا الجزء .

(٤) سورة العنكبوت : ٥٩ .

(٣) سورة النور : ٥٢ .

(٦) سورة آل عمران : ١٧٣ .

(٥) سورة الحشر : ٧ .

وقال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١) . أى يكفيك الله ويكفى من اتبعك من المؤمنين ، وهذا هو الصواب المقطوع به فى هذه الآية .

ولهذا كانت كلمة إبراهيم ، ومحمد - عليهما الصلاة والسلام - حسبنا الله ونعم الوكيل . والله سبحانه وتعالى أعلم وأحكم .

وصلى الله على خير خلقه سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

•

---

(١) سورة الأنفال : ٦٤

# فهرس الكتاب





| الصفحة | الموضوع                                                   |
|--------|-----------------------------------------------------------|
| ٥      | مقدمة المحقق                                              |
| ٩      | التفسير لغة واصطلاحاً                                     |
| ١٥     | الفرق بين التفسير والتأويل                                |
| ١٦     | التفسير الموضوعي                                          |
| ١٩     | نشأة التفسير الموضوعي                                     |
| ٢٣     | شيخ الإسلام ابن تيمية من المهد إلى اللحد                  |
| ٣١     | خصائص التقوى في منهج القرآن الكريم ، آيات بينات في التقوى |
| ٣٣     | بعض آيات التقوى في القرآن الكريم                          |
| ٣٩     | خصائص التقوى في منهج القرآن الكريم                        |
| ٤٦     | صفات المتقين                                              |
| ٥٣     | رأى الإمام أحمد بن تيمية في التقوى والإقامة               |
| ٦٣     | خصائص الشرك في منهج القرآن الكريم                         |
| ٦٥     | رأى الإمام ابن تيمية في أسباب الشرك                       |
| ٦٧     | الشُّرك                                                   |
| ٧٣     | خصائص السنة في منهج القرآن الكريم عند ابن تيمية           |
| ٩٥     | خصائص الرؤية والهلال في منهج القرآن الكريم                |
| ١٣٣    | خصائص المساجد وأماكن العبادة في منهج القرآن الكريم        |
| ١٣٧    | المساجد وأماكن العبادة عند ابن تيمية                      |

|     |                                         |
|-----|-----------------------------------------|
| ١٣٩ | • فصل : فى المساجد وأماكن العبادة       |
| ١٧١ | النهى عن اتخاذ الند أو الشريك لله تعالى |
| ٢٤٩ | خصائص التوبة فى منهج القرآن الكريم      |
| ٢٥٦ | • فصل : التوبة نوعان : واجبة ومستحبة    |
| ٢٨٥ | خصائص العقود فى منهج القرآن الكريم      |
| ٣٢٧ | خصائص التوسل فى منهج القرآن الكريم      |

\* \* \*